

٧ صفحات من التاريخ الإسلامي في الشمال الإفريقي

الحركة السنوسية في ليبيا

الإمام محمد بن علي السنوسي

ومنهجه في التأسيس

(التعليمي والحركي والتربوي والدعوي والسياسي)

تأليف

الدكتور علي محمد محمد الصلابي

الجزء الأول



الحركة السنوسية
في ليبيا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دار البيارق

دار البيارق

للطباعة والنشر والتوزيع

الأردن: عمان - ص.ب: ٨٦٤ - الرمز ١١٥٩٢

مجمع الفحيص - تلفاكس: ٤٦١٠٩٣٧

لبنان: بيروت - ص.ب: ٥٩٧٤ / ١١٣ - الحمراء

هاتف: ٠٣/٨٨٢٢٣٧

جميع حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الأولى
١٩٩٩-٥١٤٣٠م

دار البيارق

مؤسسها وصاحبها: سمير علي عزام

مؤسسة إسلامية مستقلة تأسست
عام ١٩٨٦م تحت اسم (دار النهضة
الإسلامية) وقد تحول اسمها إلى
(دار البيارق) عام ١٩٩١م لظروف قاهرة
غابتها نشر وتوزيع الكتاب الإسلامي
الهادف .

عضو

الاتحاد العام للناشرين العرب

صفحات من التاريخ الإسلامي في الشمال الأفريقي (٧)

الحركة السنوسية في ليبيا

الإمام محمد بن علي السنوسي

ومنهجه في التأسيس

(التعليمي والحركي والتربوي والدعوي والسياسي)

- الجزء الأول -

تأليف

الدكتور علي محمد محمد الصلابي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الإهداء

إلى العلماء العاملين ، والرحاة المخلصين،
وطلاب العلم المجتهدين، وأبناء الأمة الغيورين
أهدي هذا الكتاب سائلاً المولى عز وجل بأسمائه
الحسنى وصفاته العلى أن يكون خالصاً
لوجه الكريم

قال تعالى: فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ
رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ
أَحَدًا.

(سورة الكهف، آية ١١٠)

مُقَدِّمَةٌ

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا. من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (سورة آل عمران : آية ١٠٢).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزاً عَظِيماً﴾ (سورة الأحزاب، الآية ٧٠).

أما بعد؛

يارب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك، لك الحمد حتى ترضى ولك الحمد إذا رضيت.

هذا الكتاب السابع في سلسلة صفحات من التاريخ الاسلامي في الشمال الافريقي يتحدث عن الحركة السنوسية في ليبيا وقد سميت (الإمام محمد بن علي السنوسي ومنهجه في التأسيس، التعليمي، الحركي، التربوي، الدعوي). وقد ذكرت في مقدمة الكتاب الأول من سلسلة (صفحات من التاريخ الاسلامي في الشمال الأفريقي)؛ أن اهتمامي بالتاريخ كانت بدايته خلف أسوار

السجن السياسي في ليبيا، وقد أكرمني الله تعالى أن ألتقي في مدرسة يوسف عليه السلام ببعض وجهاء بلادنا المعتقلين من ذوي الثقافات المتنوعة، والخبرات المتعددة، والاتجاهات المتباينة، وقد حرصوا على توريث تجاربهم وخبراتهم، وتاريخهم للأجيال القادمة، وقد استمعت الى بعض أبناء الحركة السنوسية وهم يتحدثون على مقام به الدعوة والمجاهدون من أبناء الحركة في إعزاز دين الله، ونصرة أهله والدعوة إليه في الصحراء الكبرى، وغرب ووسط أفريقيا، وبلاد الحجاز، ومصر والشمال الأفريقي، وكان لذلك الحديث أثره في نفسي ومن ثم اهتممت بجمع المعلومات عن كل ما يتعلق بالحركة السنوسية، من أجل دراستها؛ دراسة تحليلية وافية، والكتابة عنها وكنت شديد الفرح بكل معلومة أحصل عليها من أفواه رجال الحركة، فأكتبها على أوراق الصابون، وأوراق البسكويت، وأوراق حليب الكورنيز بواسطة أقلام الرصاص، والجرافيت التي كنا نستخرجها من بطاريات الشحن الصغيرة؛ لأنه كان من الصعوبة بمكان الحصول على أوراق أو أقلام في المعتقل.

وبعد خروجي من السجن في ١٩٨٨/٣/٣م وقد أكرمني الله بوضوح الهدف، والشعور بوجوب الدعوة الى الله تعالى، والإستعداد للتضحية في سبيلها قال الشاعر:

خرجنا من السجن شم الأنوف
كما تخرج الأمد من غابها
نمر على شفرات السيوف
ونأت المنية من بابها

وعندما خرجنا من المعتقل، كانت الصحوة الاسلامية قد امتدت في شرايين المجتمع الليبي، لقد غمرتني سعادة كبرى بظهور التيار الاسلامي، وامتلاء المساجد وانتشار الحجاب، وظهور الدين في المناسبات الاجتماعية إلا أنه بعد احتكاكي ببعض أبناء الصحوة، لاحظت أنها عاطفة جياشة ينقصها العلم الشرعي من الكتاب والسنة، كما وأنني لمست أنقطاعاً واضحاً عند هذا الجيل المبارك عن تاريخ أجداده وجهادهم ضد فرنسا في وسط أفريقيا والصحراء الكبرى، وجهادهم العظيم ضد ايطاليا في طول البلاد وعرضها، وجهادهم ضد بريطانيا على الحدود المصرية الليبية، وللأسف الشديد لا يتذكرون من فتوحات الصحابة والتابعين لليبيا والشمال الأفريقي إلا ثقافة ضحلة لاتسمن ولا تغني من جوع، لذلك ازدادت قناعاتي بأهمية كتابة تاريخ بلادنا ليس من الحركة السنوسية فقط؛ بل ليمتد من الفتح الاسلامي الى العصر الحديث، وبعد خروجي من بلادنا العزيزة لطلب العلم التحقت بالجامعة الاسلامية بالمدينة النبوية، وكانت فكرة كتابة التاريخ قد استقرت في ذهني، وشرعت في تنفيذها مستعيناً بالله العليم الحكيم، ومتضرعاً الى التواب الرحيم أن يلهمني الصواب، ويسر لي الأسباب ، وبعد عشر سنين ظهرت تلك الفكرة بفضل الله ومنه وتوفيقه الى حيز الوجود في سلسلة صفحات من التاريخ الاسلامي في الشمال الأفريقي طبع منها ستة كتب، وانتشرت في المكاتب العربية، والمعارض الدولية، ووصلت الى كثير من القراء، فكانت بين مادح وذام ، ومنتقد ومستدرك؛ قال الشاعر:

إن تجد عيباً فسدّ الخلالا

جل من لاعيب فيه وعلا

وقال الشاعر:

من الذي ما ساء قط

ومن له الحسن فقط

وقد وصلتني ملاحظات علمية قيمة أشكر أخواني على حسن نصحتهم،
وجيل أهدائهم، وتشجيعهم، وأدعو الله العلي الكبير ان يوفقني وأياهم لخدمة
دينه وسنة نبيه ﷺ، وتاريخ الاسلام المجيد.

وها أنا الآن أقدم للجزء الأول للكتاب السابع وقد أطلع عليه بعض
المختصين بعلم التاريخ، وقد قال أحد المؤرخين: إن مايقوم به هذا الباحث
الشاب رد عملي على كل من يريد أن يفصل ليبيبا عن جذورها الاسلامية
الممتدة في أعماق التاريخ، ومن النواذر اللطيفة عندما كنت أكتب في هذا
الكتاب طرق باب يتي مجموعة من الشباب الليبي المهاجر، فأدخلتهم وأكرمهم
وبدأت أحدثهم عن الدرر ، والجواهر، والأعجاد العظيمة التي يزخر بها تاريخ
بلادنا المعاصر، فقال لي أحدهم لا تريدك أن تكتب التاريخ وإنما نريدك أن
تصنعه؛ فقلت لهم: أنتم تصنعونه وأنا أكتبه، فضحك الجميع ، وماكانت تلك
الكلمة لثنيي عن هدي الذي هيمن على نفسي ومشاعري وأحاسيسي، فبدلت
له وقتي وجهدي ومالي سائلاً المولى عز وجل أن تكون أعمالي خالصة لوجهه
الكريم.

إنني كلما توغلت في دراسة التاريخ ازدادت قناعة بأهميته في تكوين الأمم،
وتربية الشعوب، وتحقيق الآمال، وبناء الدول، ومحاربة الباطل، وإزالة الظلم،
ونشر العدل. وقد أيقنت أن الايام دول وأن الاحداث تتكرر على اختلاف في

الزمان والمكان ولكنها تتكرر في اطارها العام والتاريخ يمد القارئ بمخاضات
وسمات الأحداث فيسهل عليه الاتعاط والاعتبار بأحوال الدول والشعوب
والأمم والجماعات.

إن هذا الجزء الأول من الكتاب السابع يعرف القارئ الكريم بالإمام محمد
بن علي السنوسي الذي يعتبره الكثيرون حامل لواء النهضة الحديثة في ليبيا،
ومرسي قواعدها، وموقد جذوة الإيمان في قلوب قبائلها.

يتحدث هذا الكتاب عن حياة هذا الإمام الذي بارك الله في علمه وعمله
واحيا الله به شعباً حمل لواء الدعوة والجهاد في الصحراء الكبرى، ووسط أفريقيا
ولم يتردد في بذل ماله ورجاله من أجل نصرة دين الله تعالى.

ويسلط الأضواء على جوانب متعددة في منهج الحركة السنوسية، ليبين
للقارئ الكريم أن شعب ليبيا عندما أكرمه الله تعالى بداعية رباني، استطاع أن
يفجر طاقته الكامنة تحول الى مجتمع اسلامي قوي حمل مشاعل النور في قلب
أفريقيا المظلمة وبذل الغالي والنفيس في سبيل الاسلام وقارع الاستعمار
الفرنسي والايطالي والانجليزي في ملحمة من أروع ملاحم التاريخ المعاصر في
الصراع بين الكفر والايمان والحق والباطل والهدى والضلال.

ويوضح للقارئ الكريم أن ابن السنوسي يعتبر رائداً من رواد مدرسة
الاصلاح الاسلامي في الشمال الأفريقي ووسطها وغربها عمل على نشر
الاسلام الصحيح، ومحاربة البدع، والخرافات، والشعوذة بأنواعها وأشكالها،
التي لحقت به في عصورها المتأخرة في مشرقه ومغربيه على حد سواء.

إن هذا الجهد المتواضع يحيط اللثام عن شخصية علمية دعوية ربانية كان لها

أثر ولازال في ليبيا خصوصاً وأفريقيا عموماً ويوجب القارئ على كثير من الأسئلة التي يحتاجها المهتمون بدراسة الدعوات الإصلاحية، والتي يبحث عن إجابتها دعاة الاسلام في ليبيا خصوصاً.

ماهي رحلات ابن السنوسي العلمية؟ وماهي العلوم التي درسها؟ ومن هم شيوخه؟ وماسر نجاحه؟ وماهي صفاته؟ وكيف تعرف على أحوال المسلمين واخلاقهم؟ وكيف استطاع أن يتصل بالكثير من القادمين من مختلف أنحاء العالم الاسلامي؟ وماهي خطة عمله التي سار عليها؟ وهل استفاد من حركة الشيخ محمد بن عبد الوهاب، وتجربة محمد علي باشا حاكم مصر؟ وماهو اسلوبه في التعامل مع الدولة العثمانية، وعلمائها؟ وكيف تعامل مع الطرق الصوفية، والقبائل البدوية، والقبائل الوثنية؟ وماهي حقيقة الزوايا السنوسية؟ وهل استطاع ابن السنوسي أن يجعل من قبائل ليبيا قوة اسلامية يحسب لها حسابها الاقليمي، والدولي؟ وهل كانت مفاهيم الحركة السنوسية سلفية؟ وماهي علاقة ابن السنوسي بحركة الجهاد ضد إيطاليا وفرنسا؟ وهل كان من الممكن أن يخرج أبطال الجهاد، من أمثال أحمد الشريف، وعمر المختار وغيرهم لولا الله ثم جهود ذلك المصلح العظيم؟

نعم علامات استفهام كثيرة نحاول الاجابة عليها في الجزء الأول ثم الجزء الثاني بإذن الله تعالى.

هذا وانني لم آتي بمجديد، وإنما وفقني الله تعالى للجمع والترتيب والتحليل، فإن كان خيراً؛ فمن الله وحده، وإن أخطأت السبيل فأنا عنه راجع إن تبين لي ذلك وانجمال مفتوح للنقد، والرد والتعليق والتوجيه، كما أقرر بأنني قد

استفدت كثيراً في كتابي هذه من الجهود التي سبقتني، ككتاب (السنوسية دين ودولة) لمحمد فؤاد شكري، والحركة السنوسية، للدجاني، وبرقة العربية أمس اليوم للأشهب، والسنوسي الكبير للأشهب، والفوائد الجليلة في تاريخ العائلة السنوسية لعبدالقادر بن علي، والمجموعة المختارة للإمام ابن السنوسي التي أعاد طباعتها محمد عبده بن غلبون وإخوانه، وغيرها من الكتب، وقد دونت ما اختصرته من مباحث وأشرت إليه في هامش الكتاب للأمانة العلمية، كما أنني التهجّت منهجاً دعوياً، تاريخياً يعتمد على توسيع النقاط البيضاء المشرفة، وتضييق النقاط السوداء المظلمة، وليس معنى هذا التحكم في الحقيقة التاريخية بل كشف الحقائق النيرة وتجريدها مما قامت به أقلام الأعداء من الدس والكذب والافراء والتضليل ومساهمة مني في علاج الهزيمة النفسية التي يمر بها شعبنا المظلوم ومتضرعاً لله تعالى الحي القيوم أن يحيي شعبنا وأمتنا بالإيمان والقرآن الكريم، وسنة سيد الخلق أجمعين.

وقد قمت بتقسيم الجزء الأول من الكتاب السابغ في السلسلة التاريخية الى مقدمة، وثلاثة فصول، وخاتمة، وهي كالآتي:

الفصل الأول: الإمام محمد بن علي السنوسي، ويشتمل على ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: اسمه ونسبه وشيوخه ورحلاته في طلب العلم.

المبحث الثاني: اسباب اختيار ابن السنوسي برقة مركز لدعوته.

المبحث الثالث: إقامة ابن السنوسي في الحجاز وعودته الى برقة.

الفصل الثاني: البعد التنظيمي، والمنهج التربوي، والبعد السياسي عند ابن

السنوسي ويشتمل على ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: البعد التنظيمي.

المبحث الثاني: المنهج التربوي.

المبحث الثالث: البعد السياسي.

الفصل الثالث: أسلوبه الدعوي، وثورته الفكرية، وصفاته الربانية ويشتمل

على ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: الأسلوب الدعوي.

المبحث الثاني: الجانب الفكري عند ابن السنوسي من خلال كتبه .

المبحث الثالث: من أهم صفات ابن السنوسي.

ثم نتائج البحث.

وأخيراً: أرجو من الله تعالى أن يكون عملاً خالصاً لوجهه الكريم وأن يثيبي على كل حرف كتبه ويجعله في ميزان حسناتي وأن يثيب إخواني الذين أعانوني بكافة مايملكون من أجل إتمام هذا الكتاب .

((سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك،

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين)).

الفقير الي عفو ربه ومغفرته

علي محمد محمد الصلابي

المدخل

أحوال العالم الاسلامي قبيل ظهور الحركة السنوسية

بدأ الضعف والانحلال يدب في أوصال الأمة الاسلامية بعد وفاة صلاح الدين الأيوبي الذي هزم الصليبين، وطهر بلاد المسلمين منهم، ومما زاد الأمر سوءاً احتلال التتار للممالك الاسلامية، وتمزيقهم للأمة، والعمل على إزالت معالمها الحضارية، والدينية، والعلمية، وشاءت إرادة الله النافذة أن يلطف بهذه الأمة، فأكرم الله العثمانيين بالتمكين، وكان قمة ذلك التمكين في زمن السلطان محمد الفاتح الذي أجرى الله على يديه فتح القسطنطينية عاصمة الدولة البيزنطية عام ٨٥٧هـ/١٤٥٣م، وبذلك عادت للأمة هيبتها، وقوتها، ومجدها، وعزتها، وتولى العثمانيون زعامة الأمة الاسلامية، وكان الشعب العثماني قد تميز بالحماس، وحب الجهاد، وعشق الشهادة في سبيل الله، وسلامة الفطرة، والبعد عن الأمراض الاجتماعية التي اصابته من الشعوب، أضف الى ذلك القيادة الربانية التي كانت تقود الشعب نحو ساحات الوغى، وتعمل على نشر الاسلام، وتزيل العوائق من أمام الأمم المفتوحة، ليعرض عليها الاسلام صافياً نقياً من كل شائبة، وهيمن الاسلام من جديد على زعامة العالم وقيادته، وأصبحت الدولة العثمانية تحكم في ثلاث قارات: أوروبا، وأفريقيا، وآسيا، وتوغلت في أوروبا، حتى بلغت الجيوش العثمانية أسوار فيينا، وكانوا سادة

البحر المتوسط من غير نزاع، وقد جمعوا بين السيادة، البرية، والبحرية، وبين السلطين الروحية والسياسية^(١).

(ولكن من سوء حظ المسلمين. أخذ الترك في الاضطهاد ودب إليهم داء الأمم من قبلهم: الحسد والبغضاء، واستبداد الملوك وجورهم، وخيانة الأمراء وغشهم للأمة. وإخلاد الشعب الى الدعة والراحة. وكان شر ما أصبوا به الجمود في العلم والجمود في صناعة الحرب، وتنظيم الجيوش)^(٢).

وأخذت ملامح القوميات العرقية تظهر على مسرح الأحداث في الدولة، وتفجرت الثورات في البلقان، وشرعت في تشكيل جمعيات قومية سرّاً، وعلناً، وبدأت التوجهات العلمانية تظهر في الأمة، وعمل اليهود والنصارى على تقوية هذه الاتجاهات المفسدة، فاليهود أرادوا الانتقام لأن العثمانيين منعوهم من فلسطين، والنصارى يريدون أن ينتقموا حملاتهم الصليبية التي فشلت في تحقيق أهدافها أمام جهاد عماد الدين، ونور الدين، وصلاح الدين.

كانت الأحزاب العلمانية، والجمعيات السرية، والعصبيات القومية، تنخر في كيان الدولة العثمانية؛ فظهر من يدعو الى القومية الطورانية، والعربية، والكردية... الخ وبدأت الثورات تتفجر في البلدان، وأخذت الحركات الانفصالية تتكاثر، وأخذت الدول الأوروبية في دعمها، وتعد المشاريع لاقتسام تركة الرجل المريض، وكان العالم الاسلامي آنذاك منضوي تحت لواء الدولة العثمانية التي فقدت عوامل النهوض، واهملت شروط التمكين، وتباعدت عن

(١) انظر: امام التوحيد، محمد عبدالوهاب، ص ٨، ٩.

(٢) انظر: ماذا خسّر العالم باضطهاد المسلمين للندوي، ص ٩٤٨.

اسبابه، وتخلفت عن ركب الحضارة، فدخلت الأقاليم الاسلامية في دوامة التدهور، والظلام الحالكة، والحنة الشاملة، والجهل المطبق والظلم الفادح، والفقر المدقع، فتفجرت الثورات بدوافع مختلفة، فمرة بدوافع العرق والقومية، واخرى دفاعاً عن النفس ضد الجور، والتعسف والظلم، وتارة بدافع الحق، والتعصب، وكانت اليهودية والصليبية خلف تمزيق السلطنة، وإضعافها، فكثرت مصائبها، وتعددت جبهاتها، وأصبح مركز الخلافة، مفككاً، ضعيفاً، متدهوراً، منحللاً، وقد اصيبت الولايات، كالجزائر، وتونس، وليبيا، ومصر، والشام والحجاز، بالضعف الشديد، والتدهور المريع، بسبب الظلم والاستبداد، وانتشار الجهل، وجود العلم، وغياب القادة وصاحب هذا الانهيار في كيان الدولة، أحداث خطيرة، كان لها أثر فعال على المسلمين وجميع جوانب حياتهم، الفكرية، والدينية، والعلمية والسياسية فمن ذلك:

أ. احتل الفرنسيون مصر عام ١٧٩٨م وظلوا فيها حتى عام ١٨٠١م، وغنك محمد علي باشا من الانفراد بحكمها بعد خروج فرنسا (١٨٠٥-١٨٤٨م) وكان هذا الرجل مصيبة كبرى على الأمة، واستطاعت الدول الأوروبية، وانحافل الماسونية أن تحقق اهدافها بواسطته، فعمل على:

١. تحطيم الدولة السعودية الأولى التي كانت خنجراً مسموماً في ظهر الاطماع البريطانية في الخليج العربي خصوصاً، والمشرق عموماً.
٢. فتح البلاد على مصرعها لإقامة مؤسسات معادية للدين الاسلامي والمسلمين؛ كالحافل الماسونية، والارساليات التبشيرية، والأديرة والكنائس،

ومدارس تتعهد التيارات القومية المعادية للإسلام، وبت الأفكار المعادية للأمة.

٣. اتاح الفرصة لشركات أوروبية تحكممت في اقتصاد البلاد.

٤. منح امتيازات واسعة للأوروبيين، ومنع المسلمين منها.

٥. خنت التيار الاسلامي الأصيل، وضيق على العلماء والفقهاء، ولم يسمح

للمسلمين أن يتكلموا من أجل أهدافهم السامية، وغير ذلك من المساوى.

ب- وفي عام ١٨٣٠م احتلت فرنسا الجزائر، وفشلت الدولة العثمانية في

منعها، وحاولت فرنسا جعل الجزائر قطعة منها، ثم امتد نفوذها الى تونس عام

١٨٨١م، ودخلت الى السودان الغربي.

ج- احتلت بريطانيا عدن عام ١٨٣٩م وبدأت في توسيع نفوذها وسلطانها

على دول الخليج العربي، وبعض بلاد الشام، وحاولت الدولة العثمانية وقف

السرطان الصليبي الذي انهك جسم الأمة ولكنها فشلت وأصبحت الأمة تعاني

من الآثار المترتبة بسبب ابتعادها عن شرع الله تعالى؛ فمن الناحية الاجتماعية،

تفشى الجهل، وأصبح عاماً شاملاً لكل الديار الاسلامية، وضمير الايمان ،

وتقاعست النفوس، وكان النزاع بين الأمراء مستمراً على حطام الدنيا، وأصبح

كل حزب بما لديهم فرحون، وولاة الدولة العثمانية همهم جمع الاموال، وتكثير

الأملاك إلا مارحم الله، وأخذ الظلم الذي استشرى يعجل بزوال الدولة

العثمانية، أما من الناحية العلمية؛ أصبحت الأمة في ليل حالكة وظلام دامس؛

وتفشى الجهل في كل طبقات الأمة وفي جواربها الثقافية كالآدب، والعلم،

والصناعات، ... وكان العالم الاسلامي من شرقه الى غربه مصاباً بالجدب

العلمي، وشبه الشلل الفكري، وأصبح في حالة غيبوبة، واستولى عليه النعاس

الشديد، ومات فيه النشاط، والحيوية، والأبداع، والاجتهاد في العلم والدين، والأدب، والشعر، والحكمة ودخلت الأمة في نفق التقليد الأعمى، وكان مظلماً شديداً الظلمة.

وأصبحت الجامعات الكبرى كالأزهر، والزيتونة تهتم بالمتون وترقى في الشروح، ومن بلغ الذروة في العلم والمعرفة فهم ما في الخواشي، وعاش العالم الإسلامي في عزلة سياسية وعلمية مخيفة، فلا علاقة له بشعوب الأرض إلا من خلال النزاع السياسي، والصدام العسكري، فتجمدت حياته العلمية وانتهت إلى ترديد كتب وعبارات الأقدمين والمجتهد التحرير من يفهمها^(١).

(وأصبح العلم مع الزمن، احتكاراً لأمر معينة، وغدت طبقة العلماء طبقة اجتماعية ذات امتيازات خاصة، واتخذت موقفاً صلباً ضد كل تجديد في عالم الفكر، فقد قاوموا إدخال المطابع إلى الدولة وطباعة الكتب الدينية الاسمية...)^(٢).

وكان العلماء هم المشرفون على التربية والتعليم في الدولة، ولم يستطع العلماء أن يجعلوا للتعليم في المدارس والمعاهد برنامجاً متطوراً يتناسب مع عصرهم، وقد تحدث بعض المفكرين عن عيوب التعليم متخذين من الأزهر الشريف مثلاً على ما وصلوا إليه؛ فقد قال محمد خليل المرادي عن عيوب التعليم في الأزهر مايلي:

١. قبول أبناء الأكابر والأغنياء في الأزهر ممن لا يتمتعون بمستوى تعليمي

(١) انظر: امام التوحيد، ص ٩٧.

(٢) انظر: زعماء الإصلاح في العصر الحديث، ص ٦.

جيد.

٢. تدني مستوى الأساتذة.

٣. استئثار بعض الأساتذة بتعليم كثير من المواد بحيث يعينون بدلاء عنهم

مقابل مرتب زهيد.

٤. تحديد الموضوعات، وضيق النظر في التدريس، فقد كان الهدف في التعليم

تلقي بعض المعلومات المحدودة، أما تجاوز هذه المعلومات أو مجرد التساؤل

عن صحتها، فقد يثير الشكوك ومقاومة العلماء أو قد يصل الى حد

العقاب والطرده من المعهد أو فقدان مصدر العيش ناهيك عن التشهير^(١).

هذه أهم ملامح الحياة الأدبية والعلمية في ذلك العصر .

أما من الناحية الصناعية:

فقد ضيع المسلمون الأعمار، وأخلدوا الى التقليد الأعمى، ورضوا بالجمود،

ولم يتكروا في الصناعات، بل أضاعوا ماكان لديهم من صناعات قديمة، وفقدوا

مهارتهم، وحاول السلطان العثماني سليم الثالث^(٢) أن يهتم بالإصلاح

الصناعي، فأنشأ مدارس جديدة، وكان يعلم بنفسه في مدرسة الهندسة، وألف

جيشاً على الطراز الحديث فنار عليه الجيش لغرابة ذلك، وتم قتله.

ومن الناحية الدينية:

(كان علماء الدين في الدولة العثمانية يعتبرون أنفسهم حماة الشريعة)

(١) انظر: الاتجاهات الفكرية عند العرب في عصر النهضة، علي الخافضة، ص ٩٤-١٥.

(٢) انظر: ترجمته في كتاب الدولة العثمانية عوامل النهوض وأسباب السقوط، الكتاب السادس

من هذه السلسلة.

والخريصين على التمسك بمذهب أهل السنة، إذ كان دين الدولة الاسلام ومذهبها الرسمي هو المذهب الحنفي، وكان على رأس هؤلاء العلماء شيخ الاسلام ووظيفته شبيهة بوظيفة الخليفة العباسي الذي كان يقيم في القاهرة في ظل حكم المماليك، وكان مركزه معادلاً لمركز الصدر الأعظم (رئيس الوزراء)، ويتمتع شيخ الاسلام بصلاحيات إصدار الفتاوى في القضايا الكبرى، كأن يصدر فتوى بعزل السلطان أو إعلان الجهاد، ولكنه من الناحية العملية يعين من قبل السلطان ويلبى شيخ الاسلام في منصبه (قاضيا العسكر) في الرومل، والاناضول، وقاضي استانبول، ويلبى عدد من القضاة يكونون جميعاً مع شيخ الاسلام (مجلس الاعلى للعلماء)^(١).

وجهد المسلمون في علوم دينهم فليس لديهم إلا ترديد بعض الكتب الفقهية، والنحوية، والصرفية، ونحوها، وجمدوا على فقه المذاهب، وجل همهم التعمق في الحواشي، وحفظ المتن، دون القدرة على الاجتهاد.

وجعلوا لكل مذهب من المذاهب الفقهية مفتياً وإماماً، وتعددت الجماعات في المسجد الواحد كل ينتصر لمذهبه، وكل يصلي خلف إمام حسب المذاهب المتواجدة في ذلك المسجد، كما أن الافتاء في أي مسألة حسب مذهب السائل، وحرّم على الناس خروجهم عنها، وأغلق باب الاجتهاد بمغاليق من حديد، وكان علماء الدين كما وصفهم المؤرخ الجبرتي: (انهم قد زالت هيئتهم من النفوس، وانهمكوا في الأمور الدنيوية والحظوظ النفسانية والوساوس الشيطانية،

(١) انظر: الاتجاهات الفكرية عند العرب في عصر النهضة، ص ١٢.

ومشاركة الجهال في المآثم، والمساورة الى الولايم في الافراح والمآثم، يتكالبون على الاسطة ، كالبهائم، فزاهم في كل دعوة ذاهين ، وعلى الخوانات راكعين ولما وجب عليهم من النصح تاركين^(١).

أمر يضحك السفهاء منها

ويبكي من عواقبها اللبيب

وعندما دخل نابليون بونابرت مصر غازياً، استفاد من أمثال أولئك العلماء وألف منهم ديوان القضاء وقال: (إني استعين بهم لاتقاء أكثر العقبات إذ أن أكثرها دينية، ولأنهم لا يعرفون أن يركبوا حصاناً، ولا أن يقوموا بأي عمل حربي، وقد استفدت منهم كثيراً، واتخذتهم وسيلة للتفاهم مع الشعب)^(٢). وليس معنى ذلك لم يكن لبعض العلماء دور في محاربة نابليون بل إن ثورات القاهرة المشهورة ضد الاحتلال الفرنسي قادها علماء الازهر ولقد تعرضت لها في كتابي الدولة العثمانية.

لقد انتشرت في ذاك العصر الدعوات المنحرفة، والأفكار المسمومة ، وكثرت مظاهر تقديس القبور، وطلب الحاجات من أصحابها، وبناء القباب الضخمة عليها والصلاة حولها، وارتكاب البدع الخطيرة، وانتشر التصوف المنحرف في ارجاء البلاد الاسلامية، شرقها، وغربها، عربها وعجمها، لقد ضاع مفهوم العبادة الصحيح، والولاء والبراء، وانحرفت الأمة عن كتاب ربها

(١) انظر: امام التوحيد، ص ٢٢.

(٢) انظر: انتشار دعوة الشيخ خارج الجزيرة العربية، ص ١٢.

وسنة رسوها ﷺ، فكان من الطبيعي أن تتعرض لضربات أعدائها، وأطماعهم الشريرة، فإذا نظرنا للدولة العثمانية، نجدها قد انقلبت الى مطايا استبداد وفوضى واغتيال، وكثر السلب والنهب، وفقد الأمن، وانحرف بعض السلاطين عن الصواب يقول محمد كمال جمعة: (وكانت قصور السلاطين والوزراء وكبار رجال الدولة مملوءة بالجواري والسبايا، وكان بعض أولئك السبايا أجنبيات من بلاد أجنبية فكن عيوناً لدولهن على الدولة العثمانية)^(١).

(وقد تعالى سلاطين هذه الدولة على الرعية فإذا خاطبوا الرعية كانوا لا يوجهون الخطاب إليها مباشرة بل يقولون لولاتهم بلغوا بابنا العالي)^(٢). وكانت الدولة العثمانية في آخر زمانها لا تحارب التصوف المنحرف بمختلف طرائقه وبصوره التي بعدت عن الاسلام بعداً شامعاً، وكانت قد دخلت من عادات بعضها نصرانية، كالرهبانية، واللعب بذكر الله، وابتداع أساليب فيه، كالرقص، والغناء والصياح، والتصفيق... الخ.

فإذا نظرنا الى بلاد فارس؛ نجد الدولة الصفوية الرافضية قد عاصرت الدولة العثمانية، وكانت تدعي الاسلام وهي دولة رافضية على مذهب الامامية وكانت تغالي في الرفض حتى أنها حاربت الدولة العثمانية لأنها منسوبة الى السنة أشد الحرب بتحرير من النصارى والصليبيين، واستجابة لمعتقدهم الفاسد.

أما إذا نظرنا الى بلاد الهند؛ فقد كانت الدولة المغولية؛ لكنها كانت بقية

(١) انظر: انتشار دعوة الشيخ خارج الجزيرة العربية، ص ١٢.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ١٣.

ورثها أبناء ملك الهند المغولي أكبر خان، وقد قرب الشاعر الشيعي المسمى الملا مبارك ووليدته، أبا الفائز (وكان شاعراً متصوفاً) وأبا الفضل (وكان فيلسوفاً) على طريقة الصوفية المنحرفة)، وجعل فتح اله الشيرازي من أكابر علماء الشيعة من فارس مستشاره الشرعي، وهو شديد الوطأة على علماء أهل السنة، وألقى اللسان العربي من بلاطه وجعل الفارسي مكانه، وكان ميالاً إلى التصوف المنحرف ويراها أرقى طريقة إسلامية، وهو على طريقة تصوف أهل وحدة الوجود، وله عقائد أخرى منها تناسخ الأرواح - أخذه عن البراهمة^(١).

مما دعا الشيخ العالم ولي الله الدهلوي (ت ١١٧٦هـ) في نهاية هذا العصر المغولي أن يقوم بجهود تكسر الجمود، وتطلق العقول لتتمشى مع صلاحية الاسلام لكل زمان ومكان^(٢)، لكن انتهت دولة المغول في الهند، وطمعت البرتغال الكافرة في مسلمي الهند بسبب فساد ملوك هذه الدولة المغولية، وقامت حروب داخلية كثيرة، وتغلب فيها الهندوس واستعمرتها شركة الهند الشرقية الانجليزية حوالي ١١٧٥هـ^(٣).

وأما المغرب الأقصى:

كانت دولة العلويين تعاني من خلافات القبائل وثورات البربر ونزاع الطامعين على العرش، وتحاول جاهدة في الحفاظ على نفسها أمام أطماع الدول الاستعمارية، وقد كان لها قبل ذلك القرن اسطول بحري قوي حمى حدودها

(١) انظر: موجز تاريخ تجديد الدين واحيائه للمودوي، ص ٦٩-٧٩.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٧٩، ٨٠.

(٣) انظر: انتشار دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب، ص ٢٠، ٢١.

البحرية، وفرض احترامها على الدول الأوروبية ولكنها خسرت في عهد السلطان سليمان الذي أهمله واختار اتباع طريقة عقد المعاهدات مع الدول الأوروبية، وعندما حاول ابنه السلطان عبدالرحمن إعادة بناء الاسطول وقفت له تلك الدول بالمرصاد واجبرته على التخلي عن عزمه^(١).

وبدأت الدول الأوروبية تستقطع من العالم الاسلامي دولاً كلما اتاحت لها الفرصة، لقد اهتز المسلمون لاحتلال الصليبيين لأجزاء من الوطن الاسلامي اهتزازاً عنيفاً، كما أثر عليهم احتكاكهم بالغرب، واطلاعههم على تقدمه، بالإضافة الى إحساس بعضهم بتخلف المسلمين وانحطاطهم.

ومن هذا نبعت حركات الإصلاح التي تنابعت في العالم الاسلامي منذ النصف الثاني للقرن الثامن عشر، بتأثير عوامل عديدة منها؛ إحساس بعض العلماء الربانيين بسوء الاوضاع في العالم الاسلامي، وتحدي العالم الصليبي الأوروبي للعالم الاسلامي احتلاله أجزاء منه، فقامت حركة الشيخ محمد بن عبدالوهاب في نجد، وكان الدافع لها إحساس مؤسسها بإنحطاط المسلمين، وتأخرهم؛ لقد أذن الله سبحانه وتعالى بظهور دعوة الإمام محمد بن عبدالوهاب، بعد ما أطبقت الجهالة على الأرض، وخيمت الظلمات على البلاد، وانتشر الشرك والضلال والابتداع في الدين، وانطمس نور الاسلام، وخفي منار الحق والهدى وذهب الصالحون من أهل العلم فلم يبق سوى قلة قليلة لا يملكون من الأمر شيئاً، واختفت السنة وظهرت البدعة، وترأس أهل الضلال والأهواء واضحى الدين غريباً والباطل قريباً، حتى لكان الناظر الى تلك الحقة السوداء

(١) انظر : الحركة السنوسية ، ص ١٢ .

المدممة ليقطع الأمل في الإصلاح ويصاب بياس قاتل في اية محاولة تهدف الى ذلك.

فكانت دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب - رحمه الله - تعد البداية الحقيقية لما حدث في العالم الاسلامي من يقظة جاءت بعد سبات طويل، وما تمخض عنها من صحوة مباركة ورجعة صادقة الى الدين^(١).

لقد كان أثر دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب عظيماً في العالم الاسلامي، ويكفي في ذلك أن تكون عقيدة أهل السنة آخذة في الظهور والزيادة والقوة، بعد أن كانت غريبة ومحاربة في أكثر البلاد، وبدأت الأمة تلتمس كتاب الله وسنة رسوله ﷺ لتسير على هدى الاسلام الصحيح في حياتها.

وظهر الامام محمد بن علي السنوسي بدعوته الاسلامية بعد وفاة محمد بن عبد الوهاب بعشرات السنين وكان لدعوته، أثر في مسيرة الأمة الاسلامية في الشمال الأفريقي، وغربها ووسطها، وكذلك في الحجاز وغيرها من أقطار العالم الاسلامي، ونترك للصفحات القادمة إعطاء القارئ الكريم صورة واضحة عن حياته، ورحلاته، وأعماله، وكيف عاش واقع المسلمين المؤلم، وخطر الأوروبيين اخذق، فاندفع بعمل محاولاً الإصلاح، وماهي العوامل التي أثرت عليه ودفعته الى القيام بمركته؟ وماهي مؤلفاته وأفكاره؟ وماهو نظامه الحركي الذي سار عليه حتى وصل الى ماوصل إليه؟

(١) انظر: الانحرافات العقيدية والعلمية للزهراني (٢/٣٥٨).

الفصل الأول

الإمام محمد بن علي السنوسي

المبحث الأول

اسمه ونسبه وشيوخه ومرحلته في طلب العلم

أولاً : اسمه ونسبه:

هو الشيخ محمد بن علي بن السنوسي بن العربي بن محمد بن عبد القادر بن شهيدة بن حم بن يوسف بن عبدالله بن خطاب بن علي بن يحيى بن راشد بن أحمد المرباط ابن منداس بن عبد القوي بن عبد الرحمن بن يوسف بن زيان بن زين العابدين بن يوسف بن حسن بن إدريس بن سعيد بن يعقوب بن داود بن حمزة بن علي بن عمران بن إدريس بن عبدالله الكامل ابن الحسن المثنى بن الحسن السبط ابن علي بن أبي طالب الهاشمي القرشي^(١).

ولد سنة ١٢٠٢ هـ صبيحة يوم الاثنين الموافق الثاني عشر من ربيع الأول

(١) انظر : المجموعة المختارة للإمام السنوسي، ص ٧.

عند طلوع الفجر ولذلك سماه والده محمداً تيمناً باسم النبي ﷺ وكانت ولادته بضاحية (ميثاً) الواقعة ضفة وادي شلف بمنطقة الواسطة التابعة لمدينة مستغانم في الجزائر^(١) وتولي والده بعد عامين من ولادته، وتولت عمته فاطمة تربيته وتنشئته تنشئة صالحة وكانت من فضيلات أهل زمانها، ومتبحرة في العلوم ومنقطعة للتدريس والوعظ يحضر دروسها ومواعظها الرجال^(٢) واهتمت السيدة فاطمة بآبن أخيها الذي أظهر حياً عظيماً لتحصيل العلوم، فأخذ يطلب العلوم من شيوخ مستغانم، وغيرها من البلاد المجاورة لها مع تعهد عمته له ومن أشهر شيوخه في تلك المرحلة، فمنهم من أخذ عنهم القرآن الكريم مع القراءات السبع، محمد بن قعمش الطهراوي زوج عمته، وابنه عبدالقادر وكانا عالمين جليلين صالحين وابن عمه الشيخ محمد السنوسي الذي تولاه بعد وفاة عمته في الطاعون عام ١٢٠٩ هـ وعمره لم يتجاوز السابعة وأتم على ابن عمه حفظ القرآن الكريم برواياته السبع مع علم رسم الخط للمصحف والضيبط وقرأ عليه الرسائل الآتية، مورد الظمان، المصباح، العقيلية، الندى، الجزرية، الهداية المرضية في القراءة المكينة، حرز الأمانى للشاطبي، وغيرها مما هو من وظائف قارئ القرآن^(٣) وبعد أن أتم ما يلزمه من لوازم حفظ القرآن واثقانه شرع ابن عمه الشيخ محمد السنوسي في تعليمه العلوم العربية ثم الدينية بالتدرج وتربيته على العمل بما تعلم وكان يزوده به راجم العلماء والقادة

(١) انظر: الفوائد الجلية في تاريخ العائلة السنوسية، عبدالقادر بن علي (٨/١).

(٢) انظر: السنوسية دين ودولة، د. محمد فؤاد شكري، ص ١١.

(٣) انظر: الفوائد الجلية (١٠/١).

والفقهاء وتوفي ابن عمه عام ١٢١٩هـ فجلس محمد بن علي عند شيوخ من مستغانم وهم: محي الدين بن شلهبة، ومحمد بن أبي زوينة، وعبدالقادر بن عمور، ومحمد القندوز، ومحمد بن عبد الله، وأحمد الطبولي الطرابلسي، وكلهم من جهازة العلماء في زمانهم ومكث يطلب العلم في مستغانم سنتين كاملتين^(١). وفي أوائل ١٢٢١هـ خرج من مستغانم إلى بلدة مازونه ومكث بها سنة واحدة وتعلم على مجموعة من المشايخ هم، محمد بن علي بن أبي طالب، أبو رأس المعسكري، وأبو المهل أبو زوينة^(٢). وبعد ذلك رحل إلى مدينة تلمسان وأقام بها ما يقارب من السنة وتعلم على كبار شيوخها^(٣).

ثانياً: نبوغ مبكر :

كان الشيخ محمد بن علي السنوسي في صغره يميل إلى الإنزواء والإنفراد ويمضي وقتاً طويلاً في التفكير العميق، ويتألم من حال الأمة وما وصلت إليه من الضعف والهوان والضياع وكان يبحث عن عوامل النهوض، وأسباب توحيد صفوف الأمة، وإحياء الملة الإسلامية، وحدث ذات مرة أن وجد بعض العلماء جالساً فوق كتيب من الرمال تظهر على صفحات وجهه المشرق علامات التفكير العميق، فلما سأله عن السبب في ذلك، أجاب بأنه (يفكر في حال

(١) انظر: الفوائد الجلية (١٠/١).

(٢) المصدر السابق نفسه (١١/١).

(٣) المصدر السابق نفسه (١١/١).

العالم الإسلامي الذي لا يعدو عن كونه قطباً من الغم لاراعي له على الرغم من وجود سلاطينه وأمرائه ومشايخ طرقه وعلمائه، فمع أن هناك عدداً كبيراً من المرشدين وعلماء الدين الموجودين في كل مكان، فإن العالم الإسلامي لا يزال مفتقراً أشد الافتقار إلى مرشد حقيقي يكون هدفه سوق العالم الإسلامي أجمع إلى غاية واحدة ونحو غرض واحد والسبب في هذا إنعدام الغيرة الدينية لدى العلماء والشيوخ وإنصرافهم إلى الخلافات القائمة بينهم قد فرقتهم شيعاً وجماعات فأصبحوا لا يعنون بنشر العلم والمعرفة ولا يعملون بأوامر الدين الخفيف، وهو دين توحيد أسامه الاتحاد وجمع الكلمة. زد على هذا أن على هؤلاء العلماء والشيوخ واجب عظيم في حق الملة الإسلامية، إذ أن الشعوب المجاورة في السودان والصحراء من افريقية الغربية - لاتزال تعبد الأوثان، ومع هذا فانهم بدلاً من وعظ هذه الشعوب الوثنية وإرشادهم إلى الدين القويم، مازالوا يفضلون القبوع في كل مسجد من مساجد المعمورة غير عاملين بعلمهم لاهم لهم إلا راحة أجسامهم، حريصين على لذاتهم، غير قائمين بواجبات مراكزهم، لاضمائهم توثيهم على إهمالهم إرشاد هؤلاء المساكين الوثنيين^(١). ومع ذلك فقد بلغ السيد من القوافل الواصلة إلى بلده مستغاثاً أن الإسلام مغلوب على أمره في كل محل، (وأن المقاطعات والخطط المعمورة تذهب من أيدي المسلمين في كل وقت وبسرعة البرق، فالإسلام في حالة التدهور المخيف. ثم ختم كلامه بقوله: (هذا ما أفكر فيه! فلما سألوه وماذا

(١) انظر: السنوية دين ودولة، ص ١٣.

يجب على المسلمين عمله لتلافي ما ذكرت، أجاب: سأجتهد، سأجتهد^(١).

لقد كان تفكيره في حال الأمة مبكراً، واجتهد في البحث عن العلل والأسباب التي أدت إلى التدهور والضعف المخيف في كيان الأمة وذكر أن من أسباب هذا الضياع فقدان القيادة الراشدة، وغياب العلماء الربانيين، وانعدام الغيرة الدينية، والانشغال بالخلافات التي فرقتهم شيعاً وجماعات، والتفريط في حق دعوة الناس إلى الإسلام، وضياح الأقاليم الإسلامية، ولذلك اهتم بالبحث عن عوامل النهوض فرأى أن بدايتها في الإيمان العميق الذي هو أساس كل خير وسبب لحصول البركات ونزول الأرزاق قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ...﴾ (سورة الأعراف، الآية: ٩).

إن الإيمان هو القضية الأولى والأساسية لهذه الأمة، فإذا تخلف المسلمون عن غيرهم في وسائل الحياة الحرة الكريمة فمرد ذلك إلى انحرافهم عن فهم الإسلام فهماً سليماً، وعن ضعف إيمانهم بقيمه ومثله ولاسيلا إلى إصلاح حالهم ومآلهم إلا بالإيمان على الوجه الذي بينه الله في كتابه، ورسوله ﷺ في سنته. وهو أن يكون طاقة دافعة إلى العمل، وقوة محركة للبناء، وحافزاً طبيعياً للتفوق^(٢).

وقد وصل إلى حقيقة مهمة ألا وهي أهمية العلم في نهوض الأفراد والجماعات والأمم، لأن العلم ظهير الإيمان، وأساس العمل الصالح، ودليل

(١) انظر: السنوسية دين ودولة، ص ١٣.

(٢) انظر: التمكين للأمة الإسلامية، محمد السيد، ص ٤٩.

العبادة^(١).

لقد كان شغفه بالعلم عظيماً ورحم الله أبا اسحاق الألبيري عندما قال :

فلو قد ذقت من حلواه طعماً

لأثرت التعلم واجتهدت

ولم يشغلك عن هوى مطاع

ولادنيا بزخرفها فتنا

ولا أهالك عنه أنيق روض

ولا خدر بزيتها كلفتنا^(٢)

فقوت الروح أرواح المعاني

وليس بأن طعمت ولا شربنا

ثالثاً: الرحلة إلى فاس :

وكانت المرحلة الثانية في الطلب، حيث قصد مدينة فاس في المغرب الأقصى ومكث فيها سبع سنوات تقريباً، فأخذ العلم بالرواية عن أفاضل علماء فاس مثل، حمودة بن حاج، حمدون بن عبدالرحمن، والطيب الكيراني، محمد بن عامر المعواني، وأبي بكر الأدريسي، وادريس بن زيان العراقي، ومحمد بن منصور، ومحمد بن عمر الزروالي، ومحمد البازعي، والعربي بن أحمد الدرقاوي، وكان العربي الدرقاوي من شيوخ الطريقة الشاذلية، وتبحر ابن السنوسي في معرفة

(١) انظر: التمكن للأمة الإسلامية ، ص ٦٢ .

(٢) انظر: عشرون قصيدة في الزهد، محمد أحمد ، ص ٤٩ .

الطرق الصوفية إلى جانب التفقه في علوم الدين، وتحصل على إجازات من علماء راسخين وأصبح مدرساً بالجامع الكبير بمدينة فاس ونال المشيخة الكبرى بها^(١) وأقبل الناس عليه لما رأوا من صلاحه وتقواه وفهمه الدقيق لعلوم الشريعة، وروحه الفياضة، وعقله المتصور، وفكره الناضج، وخشيت حكومة السلطان سليمان من نفوذه وبدأت العراقيل، ووجد أن لافائدة ترجى من بقائه بفاس وقرر الارتحال عنها بعد أن تبلورت أصول الدعوة في ذهنه وعزم على مغاربة الأوهام والخزعبلات التي أبعدت الاسلام عن حقيقته، وحالت بينه وبين أتباعه من أن يحقق لهم ماحققه في عهده الأول من رفعة وتلك هي الوسيلة الوحيدة التي تمنح المسلمين القوة، وتمكن لهم من دفع عدوهم عنهم، كما أن تجربته مع السلطان أكسبته خبرة في التعامل مع الحكام في المستقبل، ولقد لاحظ في فاس تباعد الأمة عن دينها وعقيدتها وانحرافها عن كتاب ربها وسنة نبيها وكيف بدأ الغزو الأوروبي يؤثر على المدن المغربية؟ وكيف دخلت البلاد في الصراعات والخلافات الداخلية؟ ولعل الذي جعله يقي في المغرب الأقصى مدة سبع سنين متتالية جامع القرويين الذي وجد فيه جماعة من العلماء الذين ذكرت بعضهم، وكان يتشوق الى لقاءهم^(٢) ولقد تعمق أحساسه بالخطر الأوروبي وشعر بالاضطراب التي كانت تهدد هذه البلاد من الدول الصليبية، ولقد سمع بعض الناس يتحدثون عن التكببات التي حاقت بها من هذه الدول منذ قرنين من الزمن، حين احتل الاسبان أجزاء كثيرة منها، كالمرسى الكبير، ووهران ، وغنابة

(١) انظر: السنوسية دين ودولة ، ص ١٤.

(٢) انظر: دراسات وصور من تاريخ الحياة الأدبية للحاجري، ص ٢٧٨.

وتنس ومدينة الجزائر، ومستغانم (مسقط رأسه) ومازالت أغمالهم الشنيعة، وأفاعلم القبيحة يرونها جيل عن جيل من القتل الذريع، والسبي الشنيع، وإهدار كل حرمة، وتحويل المساجد الى كنائس كانت تلك الأمور محل تأمل وتفكر من قبل ابن السنوسي^(١).

لقد كانت تجربة فاس ثرية بالنسبة لابن السنوسي وقد نقل لنا شكيب ارسلان عن أحمد الشريف السنوسي مآدرسه جده في فاس والشيخ الذين أخذ عنهم فقال : (ومنهم العلامة الممام سيدي محمد بن الطاهر الفيالي الشريف العلوي قرأت عليه مختصر السعد، وجمع الجوامع، السلم، وجملة صالحة من مختصر الشيخ خليل، وهو يروي عن الحافظ بن كيران والعلامة الزروالي وشيخهم العلامة ابن الشقرون بإسانيدهم السابقة وغيرهم من أمثال علماء فاس. ومنهم العلامة المتقي المتقن ابو المواهب سيدي أبو بكر بن زياد الادريس حضرته في علوم كثيرة وقرأت عليه الفرائض والحساب والاربعين ومضاعفاتها والاسطرلابيين وصناعتها والعلوم الاربعة الرياضة والفندسة والهيئة والطبيعة والارغاطيقي والمساحة والتعديل والتقويم وعلم الاحكام والنسب والوقف والتكسير والجبر، والمقابلة وغيرها الخ...) ^(٢) ولقد بقي ابن السنوسي مهتماً بهذه العلوم وقام بتدريسها لبعض طلابه ومريديه.

ويمكن للباحث أن يلاحظ عدة عوامل أثرت في شخصيته لما كان في الجزائر، وظهور خطوط واضحة بعد انتهاء تجربة المغرب الأقصى في فاس، أما العوامل

(١) المصدر السابق نفسه، ص ٢٧٩.

(٢) انظر: الحركة السنوسية للدجاني، ص ٤٧ نقلاً عن حاضرم العالم الاسلامي .

التي أثرت في شخصيته لما كان بالجزائر منها:

١- ولادته في بيت شريف مشهور بالعراقة والأصالة، وتأثره بتاريخ أجداده الأدارسة الذين حكموا المغرب، ولذلك صمم على السير في طريق أجداده ولقد برز اهتمامه بتاريخ أجداده في الكتاب الذي ألفه فيما بعد عنهم وسماه " الدرر السنية في أخبار السلالة الأدرسية ".

٢- نشأته في بيئة علمية حبت إليه العلم وفتحت عينه على حقائقه الكثيرة، فأبوه وعدد من أجداده كانوا من الفقهاء والعلماء.

٣- تأثره بعمته فاطمة التي أشرفت على تربيته في طفولته الأولى وقد بقي ابن السنوسي في كهولته يذكر بعض توجيهاتها له.

٤- التقاليد والأعراف التي ورثها أسرته ساعدت في صقل شخصيته، من ذلك اهتمام الأسرة بتربية علمية عملية فيها الدراسة وفيها الفروسية^(١).

٥- تأثر ابن السنوسي بما كان يراه من ظلم الولاة العثمانيين، ومن الثورات التي كانت تقوم بها القبائل ضدهم.

٦- لمس أطماع الدول الأوربية في بلاده.

وأما الخطوط العريضة التي اتضحت في شخصيته بعد الإقامة بفاس فمنها:

١- الصوفية التي تعمق ابن السنوسي في دراستها وساعدته الظروف على ذلك حيث كانت فاس مركزاً نشطاً للطرق الصوفية، وميداناً خصباً لنشاطها، ومعلوم لدى الباحثين أن الشمال الافريقي على وجه خاص حافل بالحركات

(١) انظر: الحركة السنوسية للدجاني، ص ٤٣.

الصوفية ولدى أهلها اهتمام كبير بها. وكان من الطبيعي أن يتأثر ابن السنوسي بالنظام المغربي للصوفية. ولقد استمر اهتمامه بالصوفية حتى آخر حياته وبقي خطها واضحاً في شخصيته حتى انه نظم طريقة خاصة عرفت باسمه وكتب كتاباً سماه (السلسيل المعين في الطرائق الأربعين) تحدث فيه عن الطرق الصوفية عامة ووصف الطريقة المظلى التي رضى بها والتي عرفت بنسبتها إليه^(١) وكانت تجربته في الصوفية قد أعطته خبرة في التعامل معها فهو لم يقبل الصوفية على اطلاقها، ولم يرفضها بالجملة، بل قيدها بالكتاب والسنة وجعل طريقته مبنية على (متابعة السنة في الأقوال والأحوال والاشتغال بالصلاة على النبي في عموم الأوقات)^(٢) وقد اهتم بالصوفية اهتماماً كبيراً وظهرت هذه النزعة في منهجه التربوي الذي جعله لأتباعه والذي سنفضله في الصفحات القادمة بإذن الله تعالى.

٢- اهتمامه بالدراسة الفقهية، فقد واصل ابن السنوسي في فاس دراسته الفقهية على المذهب المالكي ودرس كتب الفقه على يد شيوخه وقد ذكر في مقدمته للموطأ انه أخذ على طريقي المغاربة والمشاركة، وذكر اثنين من شيوخه المغاربة وهما محمد بن عامر المعداني، ومحمد بن عبدالسلام الناصري ولقد ظهرت سعة اطلاعه في الفقه المالكي وفقه المذاهب الأخرى في تأليفه، ولقد بقي اهتمامه بالجانب الفقهي حتى آخر حياته، واستمر على المذهب المالكي مع اجتهاده فيه ومخالفته للمالكية في مجموعة من المسائل سنبينها في الصفحات

(١) امام التوحيد محمد بن عبدالوهاب للقطان ، ص ١٠٩ .

(٢) انظر : السلسيل ، ص ٧ .

القادمة ان شاء الله، ونلاحظ بأن اهتمام ابن السنوسي بالتصوف والفقه اكتسبت حركته طابعاً متميزاً، فهو لم يغفل في صوفيته ولم يغرق في شطحاتها كما انه لم يغفل ولم يقف عند الحروف الفقهية ولم يتجمد في فهم احكامها بل زاج بين دراستها، فاكسب صوفيته طابع السنة وجمها بمحدود الشرع وأعطى فقهه رونقاً وروحانية متألفة بعيدة عن الجمود.

٣- اهتمامه بالحركات الإصلاحية، والوقوف في وجه الحكام ضد انحرافهم، والوقوف معهم لتحقيق الإصلاح وتنظيم تكتل شعبي يسند هذه المطالبة ويعززها، فقد زاد هذا الاهتمام بفاس عاصمة الدولة المغربية ومركزها المهم في نشر الوعي، وإشعاع العلم^(١) يقول الدكتور محمد فؤاد شكرى: (ولما كان حبه لمنفعة المسلمين ورغبته في أن يرى العدل باسطاً جناحيه على أهل السلطنة وعلى شعوب الإسلام طراً، هي كل مايريد في حياته، فقد أكثر من الموعظة الحسنة في أثناء دروسه، وجرب مع الأهلين وأصحاب الشأن في فاس طرق الإرشاد بالحنسنى تارة وبالشدة أخرى، ولكن دعوته إلى العدل والخير وجمع كل المسلمين وتطهير النفوس والابتعاد عن المنكر لم تثمر ثمرتها، بل إن كل ماحدث هو تنبه حكومة السلطان مولاي سليمان إلى هذه الدعوة وتلمس الخطر من جانبها، خشية أن تنقلب الدعوة الدينية إلى أخرى سياسية، فقد تعصف بالسلطنة.. وعلى ذلك فقد شددت الحكومة في مراقبة السيد، فوجد ألا فائدة ترجى من بقائه في فاس وقرر الارتحال^(٢).

(١) انظر: الحركة السنوسية للدجاني، ص ٥١.

(٢) انظر: السنوسية دين ودولة، ص ١٤.

رابعاً: الأسباب التي جعلت ابن السنوسي يغادر فاس:

في عام ١٢٣٥هـ^(١) غادر ابن السنوسي فاس إلى الجزائر وقد ذكر المؤرخون عدة أسباب جعلته يغادر فاس منها:

١- أن فتناً كثيرة ثارت في فاس، حيث عمت الفوضى المدينة واضطر أهل الحل والعقد أن يقوموا بضبطها. ثم حدثت فتنة أخرى بسبب نزاع جرى بين القاضي والمفتي رفع أمره للسلطان سليمان فأخر المفتي عن الفتوى، فغضب للمفتي جماعة من المدرسين وطلبة العلم وتحزبوا على القاضي فكتبوا رسماً يتضمن الشهادة بحجوره وجهله^(٢) ثم اضطرت نار الفتنة حتى انتهت بخروج أهل فاس على السلطان سليمان، وعزموا على بيعه المولى ابراهيم بن يزيد زوج ابنة السلطان، فامتنع أولاً فهددوه قائلين " إن لم نبايعك بايعنا رجلاً من آل المولى ادريس عليه السلام " فخاف خروج الأمر من يدهم فوافق^(٣)، وكان من العلماء الذين حضروا البيعة محمد العربي الدرقاوي وهو أحد أساتذة ومشايخ ابن السنوسي، ولم يكن دور ابن السنوسي كبيراً في تلك الأحداث، وكانت الأحوال في فاس تدعو ابن السنوسي للمغادرة وخصوصاً بعد أن استطاع السلطان سليمان استعادتها ودخول شيخه الدرقاوي إلى السجن وتزعزع مركز العلماء والطلاب الذين وقفوا ضد السلطان سليمان ولاشك أن تلك الأحداث أكسبته خبرات

(١) انظر: سياحي في صحراء أفريقيا الكبرى لصديق المؤيد، ص ٦٦.

(٢) انظر: الاستقصاء للناصرى (١٤٦/٨).

(٣) انظر: الاستقصاء للناصرى (١٥٠/٨).

كثيرة وأضافت إلى رصيده تجارب مهمة في حياته المستقبلية^(١).

٢- ومن الأسباب التي شجعت ابن السنوسي على مغادرة فاس انه كان قد اخذ حظاً وافراً من الدراسة على علمائها وتأقت نفسه للأخذ على علماء جدد، ولذلك نراه في طريق عودته من فاس يدخل في أعماق صحراء الجزائر ليتعرف على أشهر الزوايا وليقابل مقدميها حتى بلغ عين مهدي^(٢) ومكث فيها مدة قصيرة ثم قصد " الأغوات " التي كانت تمتاز بموقعها في جنوب الجزائر بوصفها ملتقى القوافل الآتية من السودان الغربي. وفيها مكث بعض الوقت يلقي دروساً في الفقه والشرعية ثم ارتحل منها إلى مسعد ثم إلى جلفة ثم إلى بوسعدة وهو في أثناء رحلته يوعظ ويدرس ويفقه الناس بأمور دينهم^(٣) وكان لرحلته في جنوب الجزائر أثر في انضاج شخصيته، وفي إعدادده لما أخذ نفسه به، فهاهو ذا يشهد ذلك العالم الذي يختلف إلى حد بعيد عن العالم الذي عهده في مدن الجزائر وفي فاس بالمغرب الأقصى، وهاهو ذا يرى ميادين جديدة للدعوة والإصلاح تفتح له، عالم بدوي بعيد عن صور الحضارة وتعقيداتها، ثم هو في الوقت نفسه ملتقى الإسلام والوثنية.

ولقد كانت تلك البوادي، على سكونها وهدوئها، تضطرب بألوان من الحركات الدينية والاعمال التجارية، وكانت الزوايا الدينية التي يقوم عليها أصحاب الطرق الصوفية هي أهم مراكز هذه الحركات، أو لعلها المراكز

(١) انظر: الحركة السنوسية ، ص ٥٥.

(٢) انظر: السنوسية دين ودولة، ص ١٤.

(٣) انظر: الحركة السنوسية، ص ٥٧.

الوحيدة لها، وكانت هذه الزوايا، أو هذه المراكز الثقافية، تقع في الغالب على طرق التجارة التي تربط السودان بالشمال، وتنقل بواسطتها السلع في قوافل متزاوالة رائحة وغادية.

وفي هذه الزوايا يلتقي رجال القوافل القادمون من الجنوب والعائدون من الشمال، يجلسون إلى شيوخها، ويستروحون بالتلقي عنهم، والانغمار في جوهم، ويتبادل الأحاديث المختلفة عن البلاد التي جاءوا منها أو مروا بها وبذلك كانت تلك الزوايا محلاً ثرياً غنياً بالمعلومات^(١) وأخبار الشعوب الإسلامية، وفي هذه الزوايا كان نشاط ابن السنوسي في السودان الغربي يقوم بواجب الدعوة إلى الله تعالى وقد أيقن أن من عوامل نهوض الأمة القيام بهذا الدور العظيم، فإن الإسلام الذي آمن به ابن السنوسي لا يكتفي بأن يكون في نفسه صالحاً مهتدياً، وإنما يريد منه أن يكون مصلحاً هادياً، مسلحاً بالعلم، ومتحلياً بالعلم، ومتجماً بالصبر، ومتحرراً من كل القيود التي تشده إلى الأرض، وتقعده به عن كلمة الحق، وأظهار الإسلام لكل أنواع البشر، وفي كل البقاع، لم يبالي ابن السنوسي بالتعب والنصب في سبيل رسالته ودعوته بل كان محتسباً الأجر والمثوبة عند الله تعالى وكان يرى أن شرفه منوط بأداء تلك الرسالة المقدسة.

وقد مكث في تلك الديار ما يقارب العامين معلماً ومربياً وداعياً.

ولقد استفاد من هذه التجربة دروساً عظيمة جعلته يركز في مستقبله على دعوة البداية لما رأى فيهم من صفاء الفطرة، وجمال الخلق، وحب التدين

(١) انظر: دراسات وصور، للحاجري، ص ٢٨٩، ٢٨٢.

وبعدهم عن الفساد وتعقيد الحياة الاجتماعية ، وميطرة الأهواء السياسية كما لاحظ ذلك في المدن التي عاش فيها^(١).

٣- ومن الأسباب التي جعلته يغادر فاس رغبته الملحة لحج بيت الله الحرام، وزيارة مسجد النبي ﷺ ولذلك غادر بلاد السودان الغربي في رفقة قافلة ذاهبة الى المشرق^(٢).

خامساً: رحلته الى المشرق:

كان التفكير عند ابن السنوسي للسفر الى مكة طبيعياً، فهو من ناحية لأبد أنه تآقت نفسه الى بيت الله الحرام وحلم طويلاً بالعيش في الأراضي المقدسة، وقضاء فريضة الحج. كما أنه رأى في الإقامة بمكة فرصة للقاء كبار علماء العالم الاسلامي وقد استقرت في نفسه نصيحة أحد شيوخه إذ قال له: (إن الارتحال المستمر صعب فإذا أردت أن تستزيد من العلم فما عليك إلا السفر الى مكة حيث يلتقي جميع علماء المسلمين)^(٣). بالإضافة الى التعرف على الشعوب الاسلامية عن قريب.

وقد ذكر بعض المؤرخين^(٤) أن ابن السنوسي قبل أن يسافر الى المشرق رجع الى بلده مستغافم وفيها قام بإتمام أول زواج له إذ بنى باحدى بنات عمومته ثم

(١) دراسات وصوراً للحاجري، ص ٢٨٢.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٢٨٣.

(٣) انظر: الحركة السنوسية، ص ٥٩.

(٤) منهم، احمد الدجاني.

نشب بينه وبين أقاربه الأذنين خلاف حول أملاكه واحتكم للقضاء فحكم له بالاملاك والريع وأقاربه بالسجن فتنازل عن الريع وطلب اخلاء سبيلهم فكان له ذلك. ثم انه بعد ذلك صفى أملاكه وانتقل الى جهة قسطنطينية وجاء عند عرب اسمهم اولاد نايل كانوا في جنوب شرق القسطنطينية فبنى عندهم زاوية ومارس هناك الوعظ والتعليم والارشاد.

وقرر ابن السنوسي بعد ذلك الانتقال الى مكة وعرض على زوجته ان ترافقه فلم ترغب في ذلك، فرأى أن يطلقها لعلمه بطول المدة التي يرغب فيها بالانقطاع عن بلده^(١) وولد له من زواجه الأول طفل توفي وهو صغير ثم مات أمه بعد ذلك^(٢).

وغادر ابن السنوسي الجزائر ودخل تونس وقابس وجامع الزيتونة واستفاد من شيوخها واستفاد الطلاب منه وطلب منه التدريس ولى الطلب ثم واصل سيره ودخل طرابلس الغرب وكان ذلك في حكم يوسف القرومانلي السذي كان مستقلاً عن الدولة العثمانية، فأكرم نزله ومكث في مدينة طرابلس وضواحيها مدة للوعظ والارشاد والتعليم ونفع العباد ولم يترك بها مسجداً معروفاً إلا ألقى فيه دروساً وتعلق به آل المنتصر وأصبحوا فيما بعد هم الناثبون عنه في طرابلس وسافر الى زليطن للوعظ والارشاد والدعوة واستطاع أن يكسب لدعوته انصاراً من مصراته وزليطن وطرابلس ومن أشهر الأسر التي أصبحت من ركائز الدعوة السنوسية فيما بعد؛ آل الحجوب ، وآل الأشهب ، وآل الدردني ،

(١) انظر: الحركة السنوسية للدجاني، ٥٨.

(٢) انظر: القوائد الجليلية (١٣/٩).

وآل عمران بن بركة ، وآل يوسف ، وآل بن فرج الله وآل المقرحي وآل الشفي
وآل الغرياني وآل العيسوي وآل الغزالي وآل الهوني وآل الزناتي^(١) وساعده
على تعلق الناس به خلق كريم ، وطلعة بهية ، وقبول من رب العالمين.

ونستطيع أن نحدد تاريخ دخول ابن السنوسي بطرابلس الغرب من حديث
حفيدة احمد الشريف الذي تحدث عن اجتماع جده بأحد مريديه وهو عمران
بن بركة (فكان اجتماعه به اناء مروره عليهم قادماً من المغرب الى المشرق سنة
ثمان وثلاثين بعد المئتين والالف في بلده زليتن بغرب طرابلس الغرب)^(٢).

ومن خلال مروره على طول الساحل الافريقي تعرف على احوال مسلمي
المغرب وكون فكرة عن أوضاعهم، واتاحت له تلك الرحلات التعرف على
اناس كثيرين وعلى اماكن كثيرة، وقد استفاد من هذا التعارف فيما بعد عند
عودته من الحجاز، وكان من طبيعة ابن السنوسي ان يوطد علاقاته بمن يتعرف
عليهم ووثق صلته بأشخاص كثيرين ونجح في كسب قلوب الكثيرين حتى ان
رجلاً كعمران بن بركة كان يريد مرافقة ابن السنوسي ولكنه طلب منه التزيت
والانتظار حتى يرسل له^(٣).

وواصل ابن السنوسي سيره ودخل برقة وقبل وصوله الى مدينة اجدايبا مر
على نجح شيوخ المغاربة الشيخ علي لطيش فأكرمه وقام بخدمته خير قيام دون
سابق معرفة ورافقه الى اجدايبا وجهزه الى اوجله، ولم يمر بينغازي ولا الساحل

(١) المصدر السابق نفسه، (١٧، ١٦، ١٥/١).

(٢) انظر: احمد الشريف، ص ٨ نقلاً عن الدجاني ، ص ٥٩.

(٣) انظر: الحركة السنوسية للدجاني ، ص ٦٠.

وتعرف على الشيخ عمر بوحوا الاوجلي وكان في رفقته عبد له، وعبدالله التواتي واستمر في رحلته مع الصحراء بواسطة القوافل حتى وصل القاهرة^(١).

سادساً: دخوله القاهرة:

دخل ابن السنوسي مصر وكان الحكم آنذاك محمد علي باشا وكان صاحب الجولة والصولة وكان ذلك في عام ١٢٣٩هـ/ ١٨٢٤م وكان محمد علي باشا قد قبض على زمام الأمور في مصر بقوة منذ سنة ١٨٠٥م وكانت فرصة لابن السنوسي ليتعرف على تجربة محمد علي باشا عن قرب وقد لاحظ ابن السنوسي عدة أمور جعلته لا يرتاح الى نوع الحكم الذي أقامه محمد علي باشا وطريقة الإصلاح وازدادت قناعة ابن السنوسي فيما بعد بخطورة حركة محمد علي باشا التي كانت سياسته تخدم أعداء الاسلام وهينة سياسته المنطقة بأكملها لمرحلة استعمارية مازالت آثارها تعاني منها الامة حتى اليوم لقد استطاعت السياسة النصرانية الأوروبية ان تحقق أهدافها الآتية بواسطة محمد علي باشا:

١. تحطيم الدولة السعودية الأولى التي كادت أن تكون خنجراً مسموماً في ظهر الأطماع البريطانية في الخليج العربي خصوصاً والمشرق عموماً.

٢. فتح الأبواب على مصراعيها لإقامة مؤسسات معادية للدين الاسلامي والمسلمين في محافل ماسونية وإرساليات تبشيرية وأديرة وكنائس ومدارس في بذر التيارات القومية المعادية للإسلام، وبث الافكار المعادية لمصالح الامة الاسلامية . وقد فصلت ذلك في كتابي الدولة العثمانية عوامل النهوض

(١) انظر: القوائد الجلية (١/ ١٥ الى ٢١).

واسباب السقوط.

٣. إتاحة الفرصة لشركات أوروبية تتحكم في الاقتصاد.

٤. منح امتيازات واسعة للأوروبيين ، ومنع أهالي مصر والشام من تلك الامتيازات.

٥. خنق التيار الاسلامي الاصيل، وضيق على العلماء والفقهاء ولم يسمح للمسلمين أن يتكلموا من أجل اهدافهم النبيلة^(١).

وأما حالة الأزهر في ذلك الوقت فقد كان في انحطاط، فالعلوم التي تدرس فيه تراكم عليها الغبار لقدمها وفقدت لمعانها وبريقها لانعدام الإبداع فيها والتزام التقليد؛ أما علماء الأزهر فقد عمل محمد علي باشا على اضعاف دورهم ووقفت بينهم المنافسات والضغائن واستعان بعضهم بالحكام واستعداء السلطة على بعضهم وعمل محمد علي باشا على تقويض صف العلماء؛ كالحلاف الذي وقع بين الشيخ عبدالله الشرقاوي شيخ الأزهر ، وبين بعض المشايخ الآخرين حيث ترتب على ذلك الحلاف صدور الأمر من محمد علي باشا الى الشيخ الشرقاوي بلزوم داره وعدم الخروج منها ولا حتى الى صلاة الجمعة^(٢)، وسبب ذلك كما يقول الجبرتي: (أمر وضغائن ومنافسات بينه وبين إخوانه... فأغروا به الباشا ففعل به ما ذكر فامتل الأمر ولم يجد ناصراً وأهمل أمره)^(٣).

(١) انظر: الدولة العثمانية عوامل النهوض واسباب السقوط، لعلي الصلابي، ص ٥٩٠.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٥٩٠.

(٣) انظر: عجائب الآثار (١٣٤/٣).

وقد أصيبت العلوم الدينية في الأزهر بالجمود والتحجر نتيجة لعدة عوامل منها؛

١. الاهتمام بالمختصرات:

(فأصبح الفقهاء ينقلون أقوال من قبلهم ، ويختصرون مؤلفاتهم في متون موجزة، ويأخذون هذه الأقوال مجردة من أدلتها من الكتاب والسنة، مكتفين بنسبتها إلى أصحابها)^(١).

ويذكر الإمام الشوكاني اهتمام الناس في عصره بهذه المختصرات والخطورة التي تنطوي على ذلك فيقول: (قد جعلوا غاية مطالبهم ونهاية مقاصدهم العلم بمختصر من مختصرات الفقه التي هي مشتملة على ما هو من علم الرأي والرواية، والرأي أغلب، ولم يرفعوا إلى غير ذلك رأساً من جميع أنواع العلوم، فصاروا جاهلين بالكتاب والسنة وعلمهما جهلاً شديداً، لأنه تقرر عندهم أن حكم الشريعة منحصر في ذلك المختصر، وأن ماعداه فضلة أو فضول فاشتد شغفهم به وتكالبهم عليه، ورغبوا عما عداه، وزهدوا فيه زهداً شديداً)^(٢).

٢. الشروح والخواشي والتقاريرات:

انتشرت الشروح والخواشي والتقاريرات في تلك الفترة في الأزهر الشريف وفي عموم الأمة، فكانت كالأغلال التي كبلت العقول وأدت إلى جمود العلوم وكانت توجد بعض الخواشي والشروح المفيدة ولكنها لا تكاد تذكر، وكانت

(١) انظر: والقنا المعاصر ، ص ٥٦.

(٢) انظر: البدر الطالع بمحاسن مابعد القرن السابع (١/٨٦).

مناهج التعليم بعيدة عن منهج أهل السنة والجماعة، وكان الأزهر مركزاً لعلوم المتكلمين البعيدة عن روح الاسلام وأصبحت المناهج الاسلامية بالاضافة الى الجمود موجة من الجفاف: (...وأصبحت الدراسات الاسلامية دراسة لا حياة فيها ولا روح، وجرت عدوى هذه الدراسات الى جميع أبواب الفقه حتى الأبواب التي كانت يجب أن تكون دراسة الروح أهم عنصر فيها...) (١).

٣. الإجازات :

من عوامل تدهور الحياة العلمية في الأزهر في تلك الفترة التساهل في منح الإجازات؛ فكانت تعطى جزافاً، إذ كان يكفي أن يقرأ الطالب أوائل كتاب أو كتابين مما يدرسه الأستاذ حتى ينال إجازة بجميع مروياته وكثيراً ما أعطيت لمن طلبوها من أهل البلاد القاصية عن طريق المراسلة، فكان العالم في القاهرة يبعث الى طالب في مكة بالإجازة دون أن يراه أو يختبره (٢).

فكان ذلك التساهل من الأمور التي شغلت المسلمين عن تحصيل العلوم، كما كان ينبغي، وهكذا كان التساهل في منح الإجازات عاملاً مهماً من عوامل انحدار المستوى التعليمي وضعف العلوم الشرعية، حيث أضحي الهدف عند كثير من المنتسبين الى العلم، حيازة أكبر عدد من هذه الإجازات الصورية التي لم يكن لها في كثير من الأحيان أي رصيد علمي في الواقع (٣).

(١) المجتمع الاسلامي، محمد المبارك، ص ٢١٠.

(٢) الانحرافات العقيدية والعلمية للزهراني (٥٩/٢).

(٣) المصدر السابق نفسه (٦٤/٢).

٤. رفض فتح باب الاجتهاد:

أصبحت الدعوى بفتح باب الاجتهاد تهمة كبيرة تصل الى الرمي بالكبائر ، وتصل عند بعض المقلدين والجامدين الى حد الكفر، وكانت الدعوة الى قفل باب الاجتهاد توارثها المتعصبون على مر العصور واصبح حرصهم في أواخر الدولة العثمانية ظاهراً ونافحوا من أجل عدم فتحه، ومقاومة كل من يحوم حوله مما شجع المتغربون بالسعي الدؤوب لاستيراد المبادئ والنظم من أوروبا ولقد ترتب على إغلاق باب الاجتهاد آثاراً خطيرة لاتزال أضرارها تنخر في حياة المسلمين الى يومنا هذا. (فحين يتوقف الاجتهاد مع وجود دواعيه ومتطلباته فما يحدث؟

يحدث أحد الأمرين: إما أن تجمد الحياة وتتوقف عن النمو، لأنها محكومة بقوالب لم تعد تلائمها؛ وإما تخرج على القوالب المصوبة، وتخرج في ذات الوقت من ظل الشريعة ، لأن هذا الظلم لم يمد بالاجتهاد حتى يعطيها ، وقد حدث الأمران معاً، الواحد تلو الآخر.. الجمود أولاً ثم الخروج بعد ذلك من دائرة الشريعة^(١).

لقد عانت الأمة من قفل باب الاجتهاد وكانت الدولة العثمانية في أواخر عهدها لم تعطي هذا الباب حقه وكانت عجلة الحياة أسرع وأقوى من الجامدين والمقلدين الذين ردوا كل جديد، وخرج الأمر من أيديهم: (وهكذا توقفت الحركة العقلية عند المسلمين إزاء كل جديد تلده الحياة، والحياة ولود لا تتوقف

(١) انظر: واقعنا المعاصر، ص ١٥٩.

عن الولادة أبداً، فهي تلد كل يوم جديداً لم تكن تعرفه الانسانية من قبل وكان من هذا أن مضى الناس -من غير المسلمين- يواجهون كل جديد، ويتعاملون معه، ويستولدون منه جديداً، وهكذا سار الناس من غير المسلمين قدماً في الحياة ووقف المسلمون حيث هم لا يرحون مكانهم الذي كان عليه الآباء والأجداد من بضعة قرون^(١).

٥. التعصب المذهبي:

استمر التعصب المذهبي في الأزهر يضعف المستوى التعليمي، وانحدرت العلوم، وتكبلت العقول والأفهام وفرق بين كلمة المسلمين وأفسد ذات بينهم، وزرع العداوة والشقاق بين أفرادهم وجماعتهم بعد أن تحزبوا طوائف وجماعات، كل طائفة تناصر مذهبها، وتعادي غيرها من أجله ؛ وفي تلك الفترة تفاقم هذا التعصب وعم الاقطار الاسلامية ولم يسلم منه قطر ولا مصر؛ فالجامع الأزهر كان ميداناً رحباً للصراعات المذهبية خصوصاً بين الشوافع والاحناف وذلك من أجل التنافس الشديد على مشيخة الأزهر^(٢). إن العvisية المذهبية أوجدت حواجز كثيفة بين المسلمين في القرون الأخيرة؛ فأضعفت شعورهم بوحدتهم الاسلامية اجتماعياً وسياسياً، وأورثت فيما بينهم من العداوات ماشغلهم عن أعداء الاسلام على اختلاف أنواعهم، وعن الاخطار المخذقة بالمسلمين والاسلام...^(٣).

(١) انظر : سد باب الاجتهاد وماترتب عليه ، د. عبدالكريم الخطيب، ص ١٤٤ .

(٢) انظر : عجائب الآثار (٢/٢٤٢) .

(٣) انظر: الانحرافات العقيدية والعلمية (٣/٨٦) .

كانت زيارته لمصر قد رسخت في نفسه ضعف دولة الخلافة من جهة، وزاد ضعفها بظهور حكومة محمد علي باشا على مسرح الأحداث في مصر وقد وصل إلى قناعة مهمة في الإصلاح والنهوض من أهمها:

١. أن المسلمين كانوا في حاجة ضرورية إلى العلماء الربانيين الذين يقومون بنشر الدعوة للدين القويم.

٢. أهمية احياء مبدأ الشورى على مستوى الحكومات وخطورة الحكم المستبدين الذين يتحكمون في رقاب الأمة باسم الاسلام.

٣. خطورة جمود العلماء وتمصهم وتقاعسهم في نشر العلوم النافعة بين جميع طبقات الشعب.

٤. أهمية تعلم الصنائع وتعميمها لسد حاجات الشعب، وتحبيب عوام المسلمين القروية، والرياضة واستعمال السلاح.

٥. خطورة التسويف وترك العمل الجاد الخلاق.

وقد عمل ابن السنوسي في تلك الفترة على اكمال فكره ورأيه وظهر بهذه النتيجة التي تقول؛ أنه في حاجة ملحة إلى تحصيل علوم كثيرة غير العلوم العقلية والنقلية التي استفادها من فاس، واقتنع أن تفوق أوروبا هو وليد العلم الذي سبب لهم التفوق في مجال الصناعة والرياضة، والفنون الحربية العملية وقد لمس ذلك في المشاريع التي اشرفت عليها فرنسا وبريطانيا في مصر في زمن محمد علي باشا.

والنتيجة الثانية أن من أسباب عدم تقدم المسلمين وعدم اتحادهم؛ اختلاف المذاهب وكثرة الطرق، والحكم الفردي الاستبدادي، وابتعاد الأمة عن روح

الاسلام المتمثل في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ^(١).

وبعد هذه التجربة القصيرة في مصر قرر مواصلة سفره الى الحجاز بعد أن أقام عاماً واحداً وقد أحدثت زيارته لها آثاراً في نفسه من ذلك انه ازداد إيماناً بأن دولة الخلافة كانت في طريق الانحلال والاضمحلال، وقد ذكر المؤرخ التركي احمد حلمي قوله: (وأحدثت هذه الزيارة في نفسه تبديلاً عظيماً وانتقش في ذهنه ان الدولة العثمانية في طريق الانحلال والاضمحلال)^(٢)

لقد خبر ابن السنوسي اوضاع الدولة العثمانية في وطنه الاول الجزائر حيث تسلط الولاة الاتراك وحكمهم الاستبدادي، وعجز الدولة عن منعهم من الظلم، وجاء الى القاهرة فرأى حكم محمد علي باشا وانفراده بشؤون مصر، فزاد اقتناعاً بعجز الدولة وضعفها^(٣).

سابعاً : دخول الحجاز:

دخل ابن السنوسي الحجاز عام ١٢٤٠هـ / ١٨٢٥م، ونزل بمكة المكرمة وكانت تلك الزيارة لمكة ذات اثر كبير في قيام الدعوة السنوسية وظهور شأنها، و ساعد على هذا جملة اسباب:

١- استطاع ابن السنوسي ان يتحصل على انباء عظيمة عن احوال واخلاق المسلمين الوافدين الى مكة .

(١) انظر: السنوسية دين ودولة ، ص ١٨.

(٢) انظر: الحركة السنوسية ، ص ٦٥.

(٣) المصدر السابق نفسه ، ص ٦٥.

- ٢- اتاحت له فرصة طيبة للإحتكاك بعلماء وفقهاء ومفكري الامة، وتبادل معهم الآراء ، والافكار في كيفية النهوض وإعادة مجد الامة .
- ٣- كانت مكة منبراً مهماً للدعوة ولذلك اشتغل ابن السنوسي بنشر العلوم وتحصيلها و المناظرة فيها واجتهد في دراسة المذاهب الاسلامية حتى حذق مخاطبة جميع العالم الإسلامي .
- ٤- اتاحت له دراية بحركة الشيخ محمد ابن عبدالوهاب عن قرب وعاشر اتباع الدعوة السلفية ومريديها وتلمذ على علمائها وشيوخها ودرس الحركة السلفية دراسة واعية في مواقفها السياسية واجتهاداتها العملية

٥- شيوخه في مكة :

- اقبل ابن السنوسي في مكة على العلماء يتعرف عليهم ويأخذ عنهم ، لقد كان تشوقه للعلم وتواضعه في اخذه يبدوا جلياً في أي مكان حل فيه وكانت مكة تضم عدداً من العلماء المسلمين يملأوا المذاهب والاتجاهات الفكرية المختلفة ، ففيهم الصوفي وفيهم المذهبي وفيهم السلفي ، وهذا جعله يطلع على معظم الاتجاهات في عصره ، ومن اشهر العلماء الذين اخذ عنهم :
- ١- ابو سليمان عبدالحفيظ العجمي مفتي مكة وقاضياها .
- ٢- ابو حفص عمر ابن عبدالرسول العطار ، وقد ذكرهما في رسالته التي كتبها ، كمقدمة لموطأ مالك باعتبارهما العالمين الذين يروي الموطأ عنهما من المشاركة .
- ٣- احمد الدجاني ، حيث اخذ عنه ابن السنوسي عدداً من الطرق الصوفية.

٤- احمد ابن ادريس من افضل شيوخ ابن السنوسي وقد تأثر به ابن السنوسي تأثراً عظيماً وقد اخذ عنه ابن السنوسي عدداً من الطرق الصوفية ، ودرس عليه الحديث والسنة ، ولد محمد ابن ادريس سنة ١١٧٣ هـ بميسورة^(١) اصله من المغرب الاقصى وتلقى العلم على اكابر علمائها ثم هاجر الى مكة واستقر في الحجاز ، واصبح من علماء وقته ومر هذا العالم بالجزائر وتونس وطرابلس وبنغازي سيراً على الاقدام ، واستقر فترة من الزمن في بنغازي ، ثم رحل الى الاسكندرية بحراً ، واثنى على اهل بنغازي واهل الجبل الاخضر لما رأى عندهم من محبة الخير والصلاح وقال فيهم (هذه بلادنا فيه تحيا اورادناحيها سعيد وميتها شهيد طوبى لمن اراد الخير لأهلها وويل لمن اراد الشر بأهلها)^(٢) . ودخل الحجاز واستمر يتنقل بين مكة والمدينة والطائف ما يقارب ثلاثين سنة واستفاد منه خلق كثير من اصقاع العالم الإسلامي ، من مصر ، والسودان، والهند، واليمن، وبلاد المغرب وغيرهم وكان دخول الحجاز عام ١٢١٣ هـ^(٣)

وعندما دخل سعود بن عبدالعزيز بن محمد بن سعود الحجاز عام ١٢٢١ هـ لم يتعرضوا للشيخ احمد بن ادريس بأذى وكذلك اتباعه وقد وصف ابن ادريس بانه ذو ميول سلفية
قضى ابن السنوسي سنوات عديدة مع استاذة ابن ادريس الى ان اضطر

(١) انظر : المدجاني ، ص ٦٧ .

(٢) انظر : الفوائد الجلية ، ص ٢٤ .

(٣) المصدر السابق نفسه، ص ٢١ الى ٢٣ .

الاخير الى الارتحال من الحجاز : (وكان سبب الارتحال مالمقيه ابن ادريس من
عنف السلطات الحكومية ، ومعارضة علماء مكة الذين صاروا ينقدون السيد
على اعتبار انه كان لا يتفق في منهجه مع ما اعتاد عليه هؤلاء من ازمان طويلة
حتى صاروا يعدونه مبتدعاً ثم انقلب نقدهم اضطهاداً اضطر بسببه السيد ابن
ادريس لمغادرة مكة الى صبيا العسير) وكانت (صبيا العسير) ضمن املاك
الدولة السعودية ومبادئ الدعوة السلفية متمكنة في نفوس اهلها وهذا ماكان
يكرهه علماء الدولة العثمانية في مكة واتباعها .

ان ارتحال احمد ابن ادريس الى صبيا دليل على حسن الصلة التي بينه وبين
اتباع حركة الشيخ محمد ابن عبد الوهاب^(١) وسافر ابن السنوسي مع استاذة الى
صبيا واقام معه هناك حتى وفاته^(٢).

ان تتلمذ ابن السنوسي على احمد ابن ادريس افاده كثيراً وقد توثقت العلاقة
بين ابن السنوسي وشيخه ابن ادريس واصبحت علاقة قوية جداً يوضحها احمد
الشريف في كتابه الانوار القدسية ما نقله عن ابن ادريس (...أما ولدنا السيد
محمد بن السنوسي فنحن أمرناه أن يدل الخلق على الله ويجذب الطالبين الى الله
اياكم ثم اياكم من كل مايقطعكم عن صحبتته فانه النائب عنا قد اختاره الله
لذلك، وقد طلب منا مراراً أن نجعل ذلك لمن يقوم به غيره فلم نر فيه المصلحة
إلا هو ... ونحن ماأقمناه حتى أقامه الله ورسوله فقد قام امتثالاً لأمرهما فلم

(١) انظر: الحركة السنوسية ، ص ١٠٩ .

(٢) انظر: السنوسية دين ودولة ، ص ٢١ .

يكن له غرض لطلب دنيا ولا طلب جاه^(١).

لقد اخذ ابن السنوسي من شيخه الاذن لإعطاء العهد وتلقين الذكر فأذن له وأمره (أن يدل الخلق على الله ويجذب الطالبين الى الله)^(٢) ولم يلبث ابن السنوسي طويلاً بعد ذلك حتى بنى أول زاوية له في الحجاز وياشر الدعوة في حياة شيخه ابن ادريس وشرع ابن السنوسي في إلقاء الدروس في مكة وتعليم من يجتمع حوله من المريدين وطلاب العلم، ويعتبر المؤرخون زاوية ابي قيس أول الزوايا التي أسسها ابن السنوسي بعد اعتزامه القيام بالدعوة واختياره لنظام الزوايا كوسيلة لنشر تعاليمه وأفكاره ، ومكث في الحجاز في رحلته الاولى خمسة عشر سنة استطاع أن يجمع خلالها من التلاميذ والاتباع والمريدين أعداداً كثيرة، مما حرك ضده عداوة شيوخ مكة وعلمائها الذين كانوا يخالفونه وينقدون اعتماده الصريح الخالص على الكتاب والسنة في دروسه واقفاء السلف الصالح في إرشاده وتعليمه، وإقامته الحجة على أن الاجتهاد لم يغلُق بابيه، وزاد على ذلك أن السلطات الحكومية بدأت تشعر بخطورته، وخطورة الدعوة التي يحملها من جراء التفاف الناس حوله، وكان ابن السنوسي على اتصال مستمر بأبناء ابن ادريس في صيبا وهي تابعة للحركة السلفية، وكان العداء على أشده بين الحكومة العثمانية والاشراف بمكة وبين اتباع الشيخ محمد بن عبدالوهاب وهكذا كثرت الصعاب والعوائق في طريقه وفكر في الانتقال بالدعوة الى مكان آخر، ولاشك أن إقامته الطويلة في مكة أثرت على جوانب كثيرة في تفكيره

(١) انظر: الانوار القديمة مخطوطة ، ص ٦٨.

(٢) المصدر السابق نفسه.

ووجهت اتجاهه الاصلاحى الوجهة التى سار عليها، فهناك فى مكة أخذ كفايته على العلماء، ودرس معظم الاتجاهات الفكرية ، والتقى بأستاذه ابن ادريس، وكذلك بوفود الحجيج القادمين من مدن وقرى العالم الاسلامى وتعرف على احوالهم ، وزاد فهماً للداء الذى ينخر فيهم، وكانت هذه الجموع من الحجيج تربة خصبة استطاع أن يذر فيها دعوته واختار منهم من يصلح لمعاونته^(١).

ولم ينس القضية الجزائرية واذكاء جذوة الجهاد فى نفوس ابناء الجزائر ضد فرنسا ، وعندما قدم محى الدين الجزائري برفقه ولده واشراف قومه الى مكة إلتقى بهم ابن السنوسى وأكرمهم غاية الاكرام، وبعد ان ارادوا السفر ودعهم وقال لهم : إن الدين الاسلامى يحتم على كل مسلم أن يدافع عنه بقدر استطاعته ويحرم على المسلمين الاستسلام للعدو الغاصب المعتدى والمنتهك لحرمت الدين والاسلام والمعلل لأحكام الله وانى استوصيك بولدنا عبدالقادر هذا خيراً فإنه ممن سيذود عن حرمت الاسلام ويرفع راية الجهاد فكان هذا سبباً فى ايجاد روح الجهاد والمقاومة فيهما وتفكيرهما فيه ومعلوم لدى الباحثين جهاد عبدالقادر محى الدين الجزائري فى الجزائر^(٢).

زواجه الثانى:

وفى فترة اقامته فى الحجاز تزوج ابن السنوسى زوجته الثانية السيدة خديجة الحبشية وقد قام بتزويجه استاذهُ ابن ادريس الذى رآه يعيش عزباً منذ طلاقه لزوجته الاولى. وكانت السيدة خديجة تتصف بالقوى والصلاح. وقد قامت

(١) انظر: الحركة السنوسية ، ص ٧٢.

(٢) انظر: الفوائد الجلية (٤٤/١).

بدورها نحو زوجها فهيأت أسباب الراحة له ورافقته في رحلاته، ورضيت بأسلوب حياته الصعب الذي يتصف بالانتقال المستمر والعمل المرهق. وقد توفيت فيما بعد بالجغوب بعد وفاة ابن السنوسي بحوالي عشرين سنة عام ١٢٩٦هـ^(١).

ثامناً: رحلته من الحجاز الى المغرب:

تضافرت عدة أسباب دفعت ابن السنوسي لمغادرة مكة منها؛ توفي استاذہ احمد بن ادريس، عداوة شيوخ مكة وعلمائها لما كان يطرحه ابن السنوسي، خوف الحكومة العثمانية من علاقته بأبناء احمد بن ادريس في عسير وهي أرض تابعة لأتباع الحركة الوهابية، دعوة مريديه من أهالي المغرب لزيارة بلادهم^(٢)، وأضاف عبدالقادر بن علي رغبة ابن السنوسي للجهاد في بلاده ضد الفرنسيين؛ فعقد النية وصمم على السفر للاشتراك في جهاد فرنسا في الجزائر، والتحق بركبه عدد كثير من اتباعه واخوانه وعين الشيخ عبدالله التواتي على زاوية ابي قيس بمكة للقيام بشؤون الاتباع وكان سفره ذاك في آخر عام ١٢٥٥هـ في ٢٦ ذي الحجة حسبما هو مذكور في مذكرة مرافقه الشيخ محمد بن صادق البكري، ثم سافر الى مصر من مكة ومعه عدد كبير من الاخوان وذلك آخر عام ١٢٥٥هـ ودخلها أول عام ١٢٥٦هـ وزار الجامع الأزهر وألقى دروساً نافعة ووقف احد كبار مشايخ الأزهر وقال : (انصروا أيها العلماء لقد حل بين أظهركم عالم الأمة احمديّة وبراس الشريعة المطهرة وشمس سماء المعارف الإلهية:

(١) انظر: الحركة السنوسية، ص ٧٢.

إذا صلصل الباز فلا ديك صارخ

ولا فاخت في ايكة يزغم

ألا وهو الشيخ الكامل سيدي محمد بن علي السنوسي الحسني الأدرسي
فارتج الجامع بعلمائه ولم يمكث الشيخ بمصر غير مدة قليلة ثم سافر^(١).

وتعرض ابن السنوسي لهجوم الشيخ عlish المالكي بسبب دعوة ابن
السنوسي لفتح باب الاجتهاد وقد ذكر محمد عبده في كتابه الاسلام والنصرانية
أن ابن السنوسي تعرض للقتل: (ألم يسمع السامعون ان الشيخ السنوسي كتب
كتاباً في أصول الفقه زاد فيه بعض المسائل على أصول المالكية وجاء في كتاب
له مايدل على دعواه أنه ممن يفهم الأحكام من الكتاب والسنة مباشرة وقد يرى
ما يخالف رأي مجتهد أو مجتهدين فعلم بذلك أحد المشايخ المالكية وكان المقدم
من علماء الجامع الأزهر الشريف فحمل حربة وطلب الشيخ السنوسي ليطعنه
بها لأنه خرق حرمة الدين وتبع مسيل غير مسيل المؤمنين، وربما كان يجزئ
الاستاذ على طعن الشيخ بالحرية لو لاقاه وإنما الذي خلص السنوسي من الطعنة
ونجى الشيخ المرحوم من سوء المغية وارتكاب الجريمة باسم الشريعة هو مفارقة
السنوسي للقاهرة)^(٢).

وقد تعرض الشيخ ابن السنوسي في مصر لمرض اضطر على أثره أن لا يأكل
شيئاً من الزاد سوى مقدار بسيط من الحليب صباحاً ومثله مساءً فقط وكان

(١) انظر: رحلة الحشاشني، ص ١٥٠.

(٢) انظر: الاسلام في القرن العشرين، للعقاد، ص ١٣٠.

الذي يقدم له الحليب رجل تركي، فوضع له سمّاً في الحليب فلما شرب منه سقطت اسنانه في الإناء واشتد به الألم حتى ينس منه جميع الاخوان وأخيراً من الله عليه بالشفاء بعد معالجات إلا أنه سبب له مضاعفات من جسمه تخرج على جلده جبة (أي قشرة تشبه جبة الحنش وصارت له عادة يسلخها رأس كل عام وقت أخذه لذلك (الحليب)، ولما تحسنت صحته أرسل للشيخ عبداً لله التواتي في مكة ولما حضر إليه ارسله الى قابس بتونس يرفقه بعض الاخوان ومعهم زوجته الحبشية وأمر بعض الأخوان أن يواصل رحلته الى الجزائر^(١).

وكان ابن السنوسي في سفره ذلك قبل ذهابه الى مصر قد قصد المدينة المنورة للوداع ثم نزل بيدر وكان يقصر ويجمع في الصلاة وإن حصلت له اقامة ببلد في طريقه استمر على ذلك يقصر ويجمع إلى تسعة عشر يوماً ، تارة يجمع جمع تقديم وتارة جمع تأخير، وهو في عمله هذا يخالف المالكية ويتبع الاحاديث الواردة في قصر الصلاة وجمعها بعد ان اعتقد صحتها^(٢).

وبعد الشفاء من مرضه اجتهد في الدعوة الى الله وتعليم الناس وارشادهم واقام مدداً متفاوتة في عدد من المدن والقرى فترك في كل منها ركائز وأنصاراً، وقد تميز أسلوبه الدعوي بالبساطة وباتفاقه مع مستواهم العقلي^(٣).

وواصل ابن السنوسي رحلته برأ من سيوه الى جالوا ثم أوجله وكان يرفقه الشيخ عمر يوحوا، ومحمد الشفيح ، والمهدي القيلالي ثم توجه الى برقة ونزل

(١) انظر: الفوائد الجلية (١/٤٧ الى ٥٠).

(٢) انظر: الحركة السنوسية ، ص ٧٥.

(٣) انظر: الحركة السنوسية ، ص ٧٦.

على نجع عائلة اللواطى من العواقر، ففرحوا وقاموا باكرامه ورفقائه ورافقه الى منتجع قبيلة المغاربة فنزل على الشيخ علي لطيش فأكرم ابن السنوسي ورافقه الى محل يسمى الهيشة سابين سرت ومصراته وهناك قابله آل المنتصر ومعهم اعيان مصراته فدخل معهم إليها وبعد مدة قليلة واصل سيره الى بلدة زليتن ومنها الى طرابلس ونزل في بيت احمد المنتصر وترك عنده بعض الاخوان وولي سفره الى زوارة ودخل حدود تونس^(١) وشعرت المخابرات الفرنسية بخطورة ابن السنوسي منذ فترة طويلة وحاولت ان ترصد تحركاته مع الحجاج الجزائري والمغاربة عموماً، فبثت المخابرات الفرنسية عيونها وأذناها على طول الحدود وجاءته الأخبار بذلك وتقرر ان لا يواصل شخصياً سيره، وندب محمد بن صادق وحمله بعض الاموال والاسلحة لتوصيلها الى الأمير عبدالقادر الجزائري^(٢) وعاد الى طرابلس، وتبنى ابن السنوسي دعم حركة الجهاد في الجزائر بالاموال والاسلحة والرجال ما استطاع الى ذلك سبيلا، وقد أوفد في فترات متفاوتة عدداً من تلاميذه النجباء من أمثال محمد بن الشفيق، وعمر الفضيل المعروف بأبي حواء، والشيخ ابو خريص الكزة^(٣)، وقد نقل محمد الطيب الاشهب عن دوفريه الفرنسي ما يشير الى اعتقاد الفرنسيين بتدخل ابن السنوسي في اعمال المقاومة في الجزائر؛ فدوفريه يقول: (إن السنوسية هي المسؤولة عن جميع اعمال المقاومة التي قامت ضد فرنسا في الجزائر وانها السبب في الثورات المختلفة التي

(١) انظر: الفوائد الجلية (٥٠/١).

(٢) المصدر السابق نفسه (٥٠/١).

(٣) انظر: الحركة السنوسية، ص ٧٨.

قامت ضد فرنسا كثورة محمد بن عبد الله في تلمسان وصحراء الجزائر سنة ١٨٤٨-١٨٦١ وعصيان محمد بن تكوك في الظهراء عام ١٨٨١م..... الخ.
وقد بين المؤرخ الليبي عبدالقادر بن علي الذي رافق احمد الشريف السنوسي عقوداً من الزمن أن بعض الاخوان من السنوسية شاركوا في الجهاد الجزائري حتى ان بعضهم أكل تمرات غرس نواها وطلع وكبر وأثر وأكل من ثمرها وهو في ميدان الجهاد^(١).

وقد عثر المؤرخ احمد الدجاني على خطاب ارسله احد تلاميذ ابن السنوسي من الجزائر الى مدير غدامس^(٢) التركي (غدامس في ليبيا) وارشدنا الخطاب الى ان دعوة ابن السنوسي بلغت الجزائر وان عدداً من اتباعه كانوا يقاتلون الفرنسيين فيها ومنهم مرسل الخطاب وتاريخ الخطاب سنة ١٢٦٨هـ. وقد كان ابن السنوسي في الحجاز في ذلك التاريخ. ومن بين ماجاء فيه (...وأما انا عبدا لله حين قدمت بلاد وارقلة ففتح الله علينا بها وصارت محمدية بعد ما كانت في يد الرومي دمره الله وخليفة الرومي فيها، سبحان من حكم الضعيف في القوى وصار القوي من عبده مخذولاً مذموماً، لكن من بركة الشريف شيخنا سيدي محمد بن علي السنوسي ﷺ ونفعنا وإياكم به آمين. وصاروا عربان وارقلة وقصورها وقبائل الشعامة وقصور تغورت وعربانها والأرباع والخرزلية والحجاج وكثير من عربان الظهيرة وقصور بني مصاب كلهم تحت طاعة الله

(١) انظر: الفوائد الجلية (١/٥١).

(٢) قرية من حدود تونس والجزائر.

ورسوله وطاعتنا واجماهدين كل يوم في الزيادة... وبعث لنا الرومي دمره الله في هذه الساعة ثلاثة أمحل... تلاقينا معهم وصرنا مثل الشامة البيضاء في ثور اسود فنصرنا الله نصرا عزيزا واعلننا على اعدائه، ووقع القتال بيننا بالبارود والسيوف حتى كسرناهم كسرة عظيمة وقتلنا منهم نحو ثلاثة مائة وستة وثمانون رجلا وقلعنا من الخيل كثير والبنادق بلا عدد والخزنة والابل والأخبية والحمد لله على ذلك....^(١).

إن الحقائق التاريخية تثبت للباحث اهتمام ابن السنوسي بالجهاد في الجزائر ضد فرنسا وحاول أن يشارك بنفسه إلا أن الظروف منعه من ذلك، وعمل على ارسال تلاميذه بالأسلحة والمال وتحريض اتباعه في الجزائر على القتال وقد استمر اتباع السنوسية والشعب الليبي في دعم حركة الجهاد حتى تم دحر الاحتلال الفرنسي من الجزائر وتحصلت الجزائر على استقلالها عام ١٩٦٢م.

تاسعاً: ابن السنوسي في طرابلس:

عاد ابن السنوسي من قابس الى طرابلس مع صحبة مجموعة من الاخوان في عام ١٢٥٧هـ ونزل ضيفا عزيزا على عائلة المنتصر، وتخوف الوالي العثماني من ابن السنوسي واستطاع عميد عائلة المنتصر أن يقنع الوالي علي عشق بأن ابن السنوسي من المخلصين والمحبين للدولة والخلافة، وعمل على جمع الوالي العثماني بابين السنوسي وقد تأثر الوالي بورعه وقد فصل محمد الطيب الأشهب في هذه النقطة فقال: (بعد أن وصل قابس عاد الى طرابلس وذلك في أوائل ١٢٥٧هـ

(١) انظر: نص الرسالة الكامل عن سجل رقم ٥٠١/٣/١٩٦، دار المحفوظات-طرابلس.

وكان حاكم طرابلس يومئذ علي باشا عشقر الذي وصلته انباء مشوهة عن دعوة السنوسي وحركته التي قيل على لسان رواة الحاكم العثماني انها ترمي الى ما يبعث على قلق السلطات العثمانية وكان رواية هذه الاتهامات هو احد شيوخ الطرق الصوفية سائح الله.

فامر علي عشقر بالقبض على رفاق الامام السنوسي الموجودين بمنزل الحاج احمد باشا المنتصر ريثما يتسنى القبض على شخص الامام. وتقدم المنتصر بوساطته في ان يبقى الاخوان السنوسيون في منزله وقدم بذلك ضمانا شخصيا متعهدا أن يخبر الحكومة عن الإمام السنوسي حينما يعود. وشاء الله أن يصل الامام فجأة وما كان يعلم عما حدث فلما علم أصر على رؤية الوالي وهناك اجتمع بمجلس علمي وقف فيه الوالي على حقيقته فاعتذر له وانضم إليه اثنان في المجلس المقرحي والقزيري...^(١). وكان العلامة المقرحي من طليعة علماء طرابلس وقد كلفه علي عشقر باشا مع غيره من العلماء بمناقشة الامام ابن السنوسي فما كاد يستمع إليه حتى تأثر به واصبح من اتباعه ومريديه.

وكان رأي العلماء الذين ناظروا ابن السنوسي بأنه نعمة من الله ساقها إليهم وفرح الباشا بذلك واعتذر لابن السنوسي. وقال له هذه بلادك والاهل اهلك. فأنفعهم بقدر استطاعتك ونحن في الحاجة الشديدة لامثالك، فأقام ابن السنوسي في طرابلس مدة يعلم الناس ويذكرهم ويصبرهم بأمور دينهم. وتعلق الناس به. وسارت إليه الركبان^(٢).

(١) انظر: السنوسي الكبير. للأشهب. ص ١٠٤.

(٢) انظر: القوائد الجلية (١/٣٠).

ويذكر بعض المؤرخين أن الوالي العثماني علي عشقر أخذ عن ابن السنوسي طريقته وصار من أتباعه، ويبدو أن الدولة العثمانية كانت في حاجة ماسة إلى يد قوية تستعين بها في ضبط الأمور على أساس استتباب الأمن وإخماد الفتن والمصادمات في داخل البلاد التي استمرت سبع سنوات مضت قريباً^(١) وأن الأحداث في تلك السنة كانت على أشدها حيث كانت الثورة مشتعلة في جبل نفوسة بقيادة غومة الحمودي، وسيف النصر في سرت ضد الدولة العثمانية واستطاع غومة الحمودي وسيف النصر أن يستقل كل منهما بمنطقته لفترة من الزمن مقابل دفع مبلغ معين للولاة، ثم تفاقم أمرهما، فعمل الوالي العثماني على الخلاص منهما ونجح في القبض عليهما، فأما غومه فنفاه من طرابلس، وأما عبد الجليل سيف النصر فقطع رأسه^(٢).

ولذلك حرص الوالي العثماني على الاستفادة من نفوذ ابن السنوسي في ليبيا وخصوصاً بعد أن ظهر منه حرصه على الأمن واجتماع الكلمة، ونبذه للتنافر والخصام بين جميع المسلمين وشعوبهم^(٣) وقد كانت نظرة الوالي العثماني تدل على بعده السياسي، وحرصه على الأمن واستقرار البلاد، وحيه للدعوة إلى الله تعالى.

عاشرًا : ابن السنوسي في برقة:

وأصل ابن السنوسي سيره إلى سرت وبرفقته امرأ من آل المنتصر بأمر عميد

(١) النظر: السنوسية دين ودولة، ص ٣٠.

(٢) انظر: الحركة السنوسية، ص ٨٠.

(٣) انظر: السنوسية دين ودولة، ص ٣٠.

الأسرة، وأعيان من مصراته ودخل سرت ووجد هناك كوكبة من الفرسان في انتظاره ، هم بعض اعيان وشيوخ ، ووجهاء برقة من العواقر والمغاربة واهل الجبل الاخضر ومدينة بنغازي فرحبوا بسيادته ورافقوه في رحلته وممر في طريقه بالكثير من القبائل وبعد وصوله الى بنغازي تنافست بيوتات بنغازي البارزة في اكرامه ، كعائلة الكيخية ، وآل شتوان ، وآل منينة وقام في بنغازي شهر رمضان كاملا وبعد العيد جاء رجلا من قبيلة العواقر لشراء الكفن للشيخ ابي شنيف الكترة زعيم قبيلة العواقر عموما الذي مرض مرضا تحقق اقاربه منه بالموت ، ولما وصل الرجلان الى بنغازي دخلوا على الرجل الصالح علي خرييش وكانت لهم به معرفة ، واخبروه بمرض الشيخ ابو شنيف وطلبوا منه الدعاء له بالشفاء فقال لهم هنا رجل صالح عالم نزوره أنا وأنتم وتطلب منه الدعاء له بالشفاء فلما التقوا بابن السنوسي اظهر لهم عدم الانزعاج واطال لهم في المجلس وهم كأنهم على نار فألحوا في طلب الأذن لهم بالخروج فقال لهم: ربما هذا المريض يدفع بعض الحاضرين ثم قال لهم نخرج معكم إليه ففرحوا وفعلا ترك بعض اخوانه وثقل اثاثه وخرج معهم مخفا وكان الشيخ أبي شنيف نازلا بأهله بمكان يسمى الظاهر يبعد عن بنغازي بمسافة يوم كامل فلما وصل الى الشيخ ابي شنيف وكان في حالة غيبوبة ومرضه في بطنه وهي منتفخة فوقف عليه ووضع يده الشريفة على بطنه فانتفشت كأنها قرية منفوخة واهاق في الحال وتكلم، فعلت اصوات النساء بالزغاريد وسرت القبيلة بشفاء عميدها

العظيم^(١).

لاشك أن ابن السنوسي قد أخلص في دعوة الله لشفاء هذا المريض، وقرأ عليه بعض الأدعية النبوية المباركة وربما سورة الفاتحة وقرأ عليه القرآن الكريم وهذا جائز في الشرع، فعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه؛ أن ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ كانوا في سفر؛ فمروا بحى من أحياء العرب؛ فاستضافوهم. فقال لهم: هل فيكم راق؟ فإن سيد الحى لديغ أو مصاب؛ فقال رجل منهم: نعم. فأتاه فرفاه بفاتحة الكتاب؛ فلما علم النبي ﷺ بذلك تبسم وقال: (وما أدراك أنها رقية؟) ثم قال: (خذوا منهم واضربوا لي بسهم معكم)^(٢) وقد علم رسول الله ﷺ الأمة كيف يفعلون مع مرضاهم، فكان ﷺ إذا أتى المريض يدعو له ويقول: (أذهب الباس. رب الناس واشف أنت الشافي. لا شفاء إلا شفاء لا يغادر سقماً)^(٣).

لقد كانت حادثة شفاء زعيم قبيلة العواقر على يدي ابن السنوسي مدخلاً عظيماً للدعوة إلى الله في قبائل برقة واعتبره المؤرخ عبدالقادر بن علي أول فتح لابن السنوسي في برقة والجليل الأخضر وأقام في نواجع العواقر ما يقرب من الشهر واجتمعت على سيادته الناس من أنحاء برقة لزيارته وطلب الدعاء منه^(٤).

(١) انظر: الفوائد الجلية (٥٣/١).

(٢) انظر: مسلم، كتاب السلام، باب جواز أخذ الأجرة على الرقية (١٧٢٧/٤)، رقم ٢٢٠١.

(٣) انظر: مسلم، كتاب السلام، باب استحباب رقية المريض (١٧٢٧/١)، رقم ٢١٩١.

(٤) انظر: الفوائد الجلية (٥٣/١).

وقد انتشرت بين الناس كرامات نسبت لابن السنوسي فمنها ما ذكره الحشاشي أن ابن السنوسي عندما قدم من المغرب الى الحجاز على طريق قباس من أعمال تونس نزل بجي من أحياء العرب ولم يظهر الشيخ انه من العلماء وليس معه إلا أربعة أنفار، فأكرم نزله رب الحي المذكور لما رأى عليه من المهابة، فلما أراد المسير من عنده أهداه رب المكان بغلته ليركبها بالطريق فأخذها الشيخ من عنده ولما ركبها في اليوم الأول من سفره عثرت به فسقط من أعلاها وانكسرت ذراعه الأيمن من حينه ورجع الى رب الحي المذكور فتلقيه مذكوراً وفي الحال أحضر له أناساً عالين بجبر الكسر، فطفقوا يعالجون الشيخ بمطارق من الحديد تحمي في النار ثم تجعل على محل الألم ومع ذلك فإن النار لم تؤثر في ذراعه؛ فتعجب الناس من ذلك وعرفوا فضله، ومن هناك أخذ الشيخ في الاشتهار^(١).

إن المفتاح الكبير لقبائل برقة هو قناعتها بأن ابن السنوسي ولي من أولياء الله الصالحين ولذلك سمعت لنصائحه، واطاعت أوامره، فأرشدتهم الى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وعلماء الأمة يثبتون الكرامات للصالحين: (فأولياء الله المتقون هم المقتدون بمحمد ﷺ، فيفعلون ما أمر به وينتهون عما عنه زجر، ويقتدون به فيما بين لهم أن يتبعوه فيه، فيؤيدهم بملكته وروح منه، ويقذف الله في قلوبهم من أنواره، وهم الكرامات التي يكرم الله بها أوليائه المتقين، وخيار أولياء الله كراماتهم حاجة في الدين أو حاجة بالمسلمين، كما كانت

(١) انظر: رحلة الحشاشي، ص ١٤٥.

معجزات نبيهم ﷺ كذلك. وكرامات أولياء الله إنما حصلت ببركة اتباع رسول الله ﷺ....^(١).

(ومما ينبغي أن يعرف أن الكرامات قد تكون بسبب حاجة الرجل ، فإذا احتاج إليها الضعيف الإيمان أو المحتاج ، أتاه منها ما يقوي إيمانه أو يسد حاجته ، ويكون من هو أكمل ولاية منه مستغنياً عن ذلك، فلا يأتيه مثل ذلك لعلو درجته وغناه عنها، لا لنقص ولايته، ولهذا كان هذه الأمور في التابعين أكثر منها في الصحابة)^(٢) ومن عقيدة أهل السنة والجماعة الإيمان بكرامات الأولياء^(٣).

إن ابن السنوسي صحت معرفته بالله ورسوله ودينه وصدقت متابعتة للشرع ظاهراً وباطناً، ونحسبه كذلك ولا نزكي على الله أحد، ولذلك فتح الله عليه بما لم يفتح على غيره، من إلهامات صحيحة ، وقراسات صابئة، وأحوال صادقة، قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا وَعُظُوا بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ ثَبَاتًا وَإِذَا لَأَتَيْنَاهُم مِّن لَّدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا وَلَٰكِن يَدْفَعُونَهُمْ حَرًا مِّمَّا وَاعَدُوا صَرَاحًا مُّسْتَقِيمًا﴾ (سورة النساء، آية ٦٦-٦٨) وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول: (اقربوا من أفواه المطيعين واسمعوا منهم ما يقولون فإنه تتجلى لهم أمور صادقة)^(٤).

وقال ابن عثمان النيسابوري (من أقر السنة على نفسه قولاً وفعلًا نطق

(١) انظر: مجموع فتاوى ابن تيمية (٢٧٤/١١).

(٢) المصدر السابق نفسه (٢٨٣/١١).

٣ انظر: الانحرافات العقيدية والعلمية (٥٠٨/١).

(٤) مجموع فتاوى ابن تيمية (٤٧٣/١٠، ٤٧٤).

بالحكمة، ومن أمر الهوى على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالبدعة؛ لأن الله تعالى يقول في كتابه ﴿وَلَنْ تَطْلِعُوهُ تَهْتَدُوا﴾^(١).

وقال الكرمانى (من غرض بصره عن اغارم ، وأمسك نفسه عن الشبهات، وعمر باطنه بدوام المراقبة ، وظاهره باتباع السنة، وعود نفسه أكل الحلال لم تخطي له فراصة)^(٢).

بعد شهر من بقاءه في نجع العواقر واصل سيره متوغلاً في برقة الحمراء ومنها الجبل الاخضر وبصحته جمع غفير من الاخوان ومشايخ مختلف القبائل من الحاربي والعواقر حتى وصل الى مكان يسمى ماسة وتقدم من ماسة الى محل يسمى دنقلة حيث مكان الزاوية البيضاء بالقرب من ضريح الصحابي الجليل رويغ بن ثابت الانصاري رضي الله عنه^(٣) وقد شرع الاخوان السنوسيون في تأسيسها قبل مجيء ابن السنوسي وذلك بتوجيه منه، وهي أول زاوية يؤسسها ابن السنوسي خارج الحجاز ولها مقام كبير عند السنوسية ويطلق عليها أم الزوايا، وقد بنيت زاوية البيضاء خارج البلدة وعلى بعد حوالي ثلاثة كيلومترات منها ويلاحظ الباحث أن ابن السنوسي اختار لها موقعاً استراتيجياً جيداً يتميز بسهولة الدفاع عنه وصعوبة الوصول إليه. كما يلاحظ أيضاً أنه أحسن بناءها. ولقد تميزت كل الزوايا التي أنشئت ببرقة بالموقع الاستراتيجي، كما أنها تتابع بانتظام مما يدل على أن ابن السنوسي كان يرمي الى جعلها كالقلاع لتقوم بصد

(١) انظر: الجامع لأخلاق الراوي، باب أدب الطلب (٨٠/١).

(٢) انظر: قواعد التحديث للقاسمي، ص ١٤٩.

(٣) انظر: الفوائد الجلية (٥٤/١).

المعتدين في الحروب لانه كان يتوقع هجوم الأعداء عليها^(١) ولا ننسى زعيم
البراعة الشيخ ابوبكر بوحديث الذي وقف بجاهه وماله ونفسه مع الحركة
السوسية، وكان من تواضعه يشارك العمال في كافة أعمالهم بنفسه فضلاً عن
اتباعه وكان بجلالة قدره ممن يخلط الطين للبنائين الذين يبنون المسجد والزاوية
البيضاء رغبة في الثواب^(٢).

وشرع ابن السنوسي من الزاوية البيضاء يعلم الناس ويذكرهم بالله
ويرشدهم الى طريق النجاة في الدنيا والآخرة، وبدأت القبائل تتوافد اليه
وتطلب زيارته لما تبركاً به وتطلب اقامة زوايا لها اسوة بالزاوية البيضاء، فكان
ﷺ يتوجه بنفسه الى القبيلة أو المكان المطلوب اقامة الزاوية فيه وأحياناً ينتدب
بعض الاخوان لذلك وهكذا بدأت القبائل تتسابق والزوايا تنتشر^(٣).

وظل في نواحي برقة والجلب الأخضر يزور القبائل، ويؤسس الزوايا حتى تم
تأسيس ماينوف عن عشرين زاوية كما كان طيلة هذه السنوات يتردد ما بين
القبائل ويصلح ماينها ويزيل ما تاصل بينهم من الاحقاد والمشاجرات التي طال
أمدها رغم ضررها وكان معظمهم ويذكرهم ويرشدهم الى إخوة الاسلام، ورابطة
الايما، ويحثهم على التعاون على البر والتقوى، ويأمرهم بترك العقائد الفاسدة
والعادات القبيحة مثل التبرج والاختلاط، وقتل النفس بأثفه الأسباب وعدم
الانقياد لأوامر الدين والدولة، وكان يأخذ منهم العهد والمواثيق على أنهم
ينقادون لأوامر مشايخ الزوايا ويرجعون إليهم في مختلف قضاياهم وحل

(١) انظر: الحركة السنوسية ، ص ٨٣.

(٢) انظر: القوائد الجليلية (٥٦/١).

(٣) المصدر السابق نفسه (٥٨/١).

مشاكلهم، ويدخلون ابناءهم في الزوايا ليتعلموا القرآن وأمور دينهم، كما كان يأخذ عليهم عهداً بأحترام الزوايا ومشائخها والاخوان وان يبذلوا جهودهم لمساعدة الزوايا والاخوان فيما هو ضروري لبقائها عامرة وكل قبيلة تطالب اقامة زاوية لها تقيمها لهم بالشروط المتقدمة^(١).

والزوايا التي تم تأسيسها خلال السنوات الأربع المتقدمة في الجبل الأخضر وبرقة هي (البيضاء، شحات، بنغازي، درنة، ماره، ام الرزم، والعرقوب، توكرة، ظلميثه، الطيلمون، الفاندية، المخيلى، القصور، المرج، ام ركبہ في (فزان)، مرزق، زويلة، هون، سوكنه (في طرابلس) مزده، طبقة الرجبان، تونين، مصراطه، ازليتن، زله، وفي تونس زوايا الجريد).

وعلى الحركة الاسلامية المعاصرة في بلادنا وغيرها أن تراجع حساباتها وتفقد الاماكن التي كانت منارات للعلم والتربية والدعوة، وتعمل على احياء ما اندرس منها على منهج صحيح وسليم وقويم من عقيدة السلف، ومنهج أهل السنة والجماعة، مع الاستفادة من خبرات الحركات المعاصرة وتجديد الوسائل، لعل الله ينفعنا وينفع بنا ويهدينا سواء السبيل. والقصد من ذلك العمل على احياء الاسلام في البوادي والأرياف والقبائل ولا تحصره في المدن الكبرى.

زواجه الثالث:

في أواخر عام ١٢٥٨ هـ جمع ابن السنوسي اخوانه في ليلة من الليالي وقال لهم تعلمون اخواني انني تقدمت بمي السن (وكان سنة آنذاك سبعة وخمسون

(١) انظر: الفوائد الجلية (٥٩/١).

سنة) وضعف جسمي وقوتي بعد شربي للسم ولم يبق لي مأرب في النساء غير اني رأيت سيدنا محمد ﷺ في منامي وقال لي خذ احدى بنات هذا الرجل اي السيد احمد بن فرج الله تأتيك بولدين يكونان من المهاجرين والانصار واني امتثالاً لأمره ﷺ اريد ان اخطب من اخينا السيد احمد احدى بناته، ثم عقد ﷺ على فاطمة وهي الوسطى من البنات^(١).

إن الرؤية الصالحة في المنام بشرى تزف لعباده الصالحين، وأمر رسول الله ﷺ في المنام إذا لم يخالف الشريعة لا يوجد ما يمنع من تنفيذه وكانت بشرى صادقة وقد وقعت كما رآها ابن السنوسي.

إن أمر الرؤية في حياة ابن السنوسي واضح وجلي، ويستأنس بها في رحلاته واعماله وبالنسبة لرؤية رسول الله ﷺ في المنام فلا خلاف بين أهل العلم فيها، فعن ابي هريرة ؓ أنه قال: سمعت النبي ﷺ يقول: (من رآني في المنام فسيراني في البقعة ولا يتمثل الشيطان بي)^(٢) وفي رواية عن أنس ؓ قال: قال النبي ﷺ (من رآني في المنام فقد رآني، فإن الشيطان لا يتمثل بي)^(٣) وفي رواية عن ابي قتادة ؓ قال: (قال النبي ﷺ من رآني فقد رأى الحق)^(٤).

(١) انظر: الفوائد الجلية (١/٥٨).

(٢) انظر: البخاري، فتح الباري، كتاب التعبير، باب من رأى النبي، رقم ٦٩٩٣.

(٣) المصدر السابق نفسه، رقم ٦٩٩٤.

(٤) المصدر السابق نفسه، رقم ٦٩٩٥.

المبحث الثاني

اسباب اختيار ابن السنوسي برقة مركزاً لدعوته

مقدمة

إن إقليم برقة أحد أقاليم ليبيا الثلاثة (برقة ، طرابلس، فزان)، بل أكبر هذه الأقاليم من حيث المساحة (٧٠٠ الف كيلومتر مربع) وإن لم يكن أكثرها سكاناً، ويمتد هذا الاقليم من هضبة السلوم شرقاً وحدود طرابلس غرباً، وكان يعرف عند الرومان بإقليم (سيرينة) التي سماها العرب (قيرين) أو (قرواه) ثم أصبح يعرف منذ الفتح الاسلامي بإقليم برقة^(١).

وسطح الاقليم متنوع بين سهل ساحلي يضيق في الجزء الأوسط بحيث يتكون من جيوب ساحلية تنحشر بين رؤس صخرية تصل الى الساحل، ولكن في جناحي برقة: في البطانان شرقاً، وفي برقة البيضاء والحمراء غرباً، يتسع هذا السهل الساحلي بحيث يمتد عشرات الاميال الى أن يلتقي بالصحراء^(٢)، وإلى جانب هذا السهل الساحلي يوجد الجبل الأخضر الذي يرتفع عن مستوى

(١) انظر: النجوم الزاهرة (٨/٢٨٢).

(٢) انظر: د. نقولا زيادة: ليبيا، ص ٩.

سطح البحر بحوالي ألف متر وتكسوه الخضرة الدائمة، ويرتفع الساحل ارتفاعاً مباشراً ولكنه ينحدر تدريجياً نحو الصحراء في الجنوب، وبه الأراضي الصالحة للزراعة المساحات الكبيرة التي تروىها مياه الأمطار الغزيرة.

والى الجنوب من الجبل الأخضر توجد الصحراء الواسعة التي تكون معظم مساحة الأقليم وهذه الصحراء مستوية وان وجد بها بعض الكتيبان والمضبات فهي مستوية أيضاً، وفي صحراء برقة توجد أودية عميقة بعضها يمتلئ بالماء فترة ما وبعضها يكون جافاً طول السنة^(١)، كما توجد بعض الآبار والينابيع المتناثرة وسط الصحراء تحيط بها واحات فقيرة مثل الجفوب والكفرة، وجمالو، وأوجلة^(٢).

وسكان برقة يعيشون في تنظيم قبلي اتضحت صورته منذ الفتح الاسلامي ثم عندما زحفت قبائل بني هلال، وبني سليم من مصر الى المغرب منذ القرن الخامس الهجري - الحادي عشر الميلادي، أصبحت هذه القبائل تنقسم الى قسمين رئيسين: القبائل السعدية، وقبائل المرابطين، ويذكر البعض أن السعديين هم قبائل بني سليم، وأن المرابطين هم بقية القبائل العربية اليمينية التي جاءت مع الفتح الاسلامي والتي اختلطت مع سكان البلاد وعربتهم، وأن ثمة قبائل من المرابطين لها شرف في النسب الى بيت الرسول ﷺ ومن أهم القبائل السعدية، العبيدات، وعائلة هايد، والحاسة والبراعصة، والدرسة، والعبيد،

(١) انظر: الجغرافيا السياسية لأفريقيا، د. فيليب رفل، ص ٣٣٨.

(٢) انظر: في تاريخ العرب الحديث، د. رأفت الشيخ، ص ٢٤٠.

وعرفة، والعواقر، والمغارة، وأهم قبائل المرابطين: المنفة، والقطعان، والحوطة، والفواخر والزوية^(١).

وقبائل برقة تعيش نفس التنظيم القبلي العربي من حيث انقسامها الى عشائر وبطون وأفخاذ، وللقبيلة أرض تملكها وتنقل في أرجائها، وأفراد كل قبيلة متضامنون في أداء ما عليهم من واجبات وفي الحصول على ما لهم من حقوق، ولكل قبيلة رئيس أو شيخ له الرياسة العامة على أفرادها. ومنذ أيام الفتح الاسلامي حتى العصر الحديث كان الحكم في برقة يأخذ القبيلة بعين الاعتبار في تقسيم البلاد الى وحدات ادارية، بحيث تكون القبيلة أساساً لتطبيق النظام ومساعدة الحكام^(٢).

كانت القبائل في برقة تعيش حياة غير مستقرة؛ فيما عدا الواحات، وكثيراً ما تتقاتل من أجل المراعي أو مياه الآبار^(٣).

وقد توفرت في برقة ظروف ملائمة لظهور الحركة السنوسية بوصفها حركة اسلامية شاملة منها؛

١. أن برقة منفصلة عن الاقطار المجاورة بالصحارى والفيافي التي تحيط بها.

٢. تتألف برقة من قبائل عربية بدوية تربطها أطماع حياة اجتماعية متجانسة.

٣. يقوم النظام القبلي في برقة على (عصبية) دموية مشتركة وتقاليد وأعراف متشابهة.

(١) انظر: في تاريخ العرب الحديث، ص ٢٤٠.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٢٤٠.

(٣) المصدر السابق نفسه، ص ٢٤١.

٤. لا تزال المناطق الريفية بعيدة عن سيطرة المدن.

٥. لم يمارس الحكام العثمانيون إلا سيطرة ضعيفة على المناطق الداخلية^(١).

إن النظام القبلي في برقة كان حلقة مفقودة في خطة ابن السنوسي ووجد ضالته في ذلك المجتمع، فقد أوجد النظام القبلي القواعد السياسية التي اقيمت عليها الحركة السنوسية، إن النظام القبلي في برقة تميز بالتعقيد ووجود مؤسسات متطورة لها مصالحها الاقتصادية، وتركيبها الاجتماعية ويرجع نجاح الحركة السنوسية في برقة في بعض جوانبه إلى التكيف مع هذا التركيب القبلي المعقد^(٢)، إن الحركة السنوسية وجدت بنية اقتصادية، وتركيبية اجتماعية استطاعت أن تتفاعل معها الحركة، لقد استطاع ابن السنوسي أن يشيد على البناء القبلي تنظيمًا إرشاديًا ووعظيًا، ولم يكن من الممكن إقامة مجتمع جديد بدون ذلك البناء القبلي^(٣).

لقد وجد ابن السنوسي ضالته في قبائل برقة، ووجدت القبائل ضالتها المنشودة في دعوة ابن السنوسي.

كانت قبائل برقة قبل مجيء ابن السنوسي تتخبط في دياجير الظلام، حيث استفحل الجهل في تلك القبائل رغم اعتناقها الإسلام الذي تنتسب إليه اسمياً وبالقطرة، ولم يبق لها من الإسلام إلا اسمه ومن القرآن إلا رسمه وإليك بعض الصور من هذا الانحراف الخطير:

(١) انظر: المجتمع الليبي، د. عبد الجليل الطاهر، ص ٢٤٤.

(٢) انظر: المجتمع والدولة والاستعمار في ليبيا، د. علي حميد، ص ١١٦.

(٣) انظر: المجتمع الليبي، ص ٢٥٣.

١. اتخذت بعض القبائل مواقع من بركة لتأدية فريضة الحج بدلاً من الحج إلى بيت الله الحرام^(١).

٢. كانت بعض القبائل لا ترى ضرورة صيام رمضان فكلّف ثلاثين شاباً قوياً، فيصومون يوماً واحداً، ويرون بذلك قد أدوا واجب الصيام على المسنين والعجزة وأرباب الأعمال من أهل القبيلة.

٣. كثر الأدعياء والدجالين الجهلة الذين يدعون لأنفسهم مقام الولاية والصلاح دون معرفة أصول الدين وعلى غير علم به، وكان حقهم في هذا المقام هو بالتوارث خصوصاً إذا ما كان بين هؤلاء الأدعياء من له صلة بنسب شريف ول هؤلاء مكانتهم في نظر العامة التي اعتقدت أنهم يتصرفون في ملكوت الله أحياء وأمواتاً، وأنهم في حالة الغضب أو الرضى يشقون ويسعدون .

٤. لقد غابت كثير من شعائر الدين بين تلك القبائل^(٢).

٥. كانت القبائل يكثر بها الجهل قلما تجد من يعرف القراءة والكتابة، فكل من يصل إليه كتاب يذهب به إلى أقرب المدينتين إليه بنغازي أو درنة لقراءته.

٦. كان القوي منهم لا يتورع في الحصول على ماتصو إليه نفسه بالقوة حتى أن الضعيف لا يرى له حقاً.

٧. كانوا لا يرون في شن الغارات والغزو والقتال عيباً، فكل قبيلة من القبائل العربية تعمل ما يعزز مركزها ويقوي شوكتها في نظر القبيلة الأخرى.

٨. كانت الحروب تندلع بين القبائل بأقل الأسباب وانفجها ، فتارة من أجل

(١) انظر: السنوسي الكبير، محمد الطيب ، ص ١١٦ .

(٢) المصدر السابق نفسه.

شخص حلب ناقة غيره بدون استئذانه، وثارة من أجل بشخص ضاف آخر فلم
يكرم وفادته، ومرة من أجل بهيمة أكلت زرعاً، وحيناً من أجل رجل تزوج
امراً ولها ابن عم لا يريد زواجها منه... الخ فبمثل هذه الاسباب كانت تقع
الحروب الكثيرة التي جرت القبائل الى هاوية الخراب والدمار، ولم يمر وقت
طويل بدون حرب، ومن أهم الحروب التي وقعت ببرقة قبل مجيء ابن السنوسي
حرب البعيدات وأولاد علي، وحرب قبائل الجيارنة مع الفوائد، ثم الجيارنة مع
الحرايبي المعروف بحرب (بياض)، وحرب المغاربة مع الزواوات، الى غير ذلك من
الحروب الكثيرة^(١).

ولكن الدعوة السنوسية استطاعت أن تزكي النفوس، وتقوى الايمان، وتشر
العلم، وتزيل الجهل، وتحارب الظلم، وتحب العدل الى نفوس تلك القبائل،
وبعد فترة من الزمن اصبح من تلك القبائل علماء عاملون يدعون الى الخير وبه
يعدلون ولقد استطاع الشاعر أبوسيف مقرب حدوث البرعصي أن يصف الحالة
التي كان عليها قومه وكيف تحولوا عنها نتيجة للدعوة السنوسية:

وكم من حريم قد أباحوا واجحفوا

بمال غني لا يخافون عساديأ

وكم جهول أسود اللون خلقة

كساه لبوس العلم ابيض صافياً

وكم بدوي في القلا خلف نوقه

يول على الاعقاب أشعث حافياً

(١) انظر: برقة بين الأسس واليوم للأشهب، ص ١٦٢، ١٦٣.

تلافاه في مهوى الضلالة هاوياً
 فأصبح نجماً بالهداية عالياً
 فتأهوا به فخرأ على كل حاضر
 ومن جاور الأعلى يحوز المعالي^(١)
 وهذه قصيدة الشاعر الأديب الأستاذ أحمد شبيب المعروفة بـ (عقيدة وخلود)
 توصف حال المجتمع الليبي فتقول:
 ارض الجدود وقد جفاك بنوك
 حتى استحل دم العروبة فيك
 ماخطبهم باعوا الهداية بالدجى
 وتفرقوا ، وبجهلهم خذلوك
 وتشتوا في الأرض لا من غاية
 غير التناحر والدم المسفوك
 شعب تفرق شمله وقبائل
 لم يدركوا (التعارفوا) فرموك
 ياوحيهم ماجاء عمرو غازيا
 إلا لنشر الحق في ناديك
 ودم الصحابة لم يرق عفواً ولم
 يستشهد الا برار حين غزوك
 وهبوا حياتهم لنصرة ربهم
 والدين والقرآن كي يحموك

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ٢٠.

عادت عصور الجاهلية بينهم
وتصدع الاسلام بين يديك
واحسرتاه على الحنفية كم غدت
تبكي كرامة مجدها المهتوك
لا الدين أصبح يهتدي بجلاله
لا السنة العصماء تسعد فيك
والمسلمون أدلة ليست لهم
من دينهم غير اسمه ياسوك
ساعت موازين الحياة وباهوى
ماسوا الأمور، وخسفهم ساموك
وتطلع الغرب الغريب توثاً
واعد عدته لكي يرويك
ابناء روما في الشمال تحفزوا
وبنوا فرنسا في الجنوب قلوبك
الله يارض الجدود ومن سوى
رب السماء من الأذى ينجيك
ان الذي بعث النبي محمداً
للتائهين اعز من يهديك
يا ابن السنوسي الكبير تحية
من أمة في عصرها المنهوك

جاءت إليك تحط كل رجائها
 وتطوف حول ركابك المبروك
 أو لست سيد عصره وامامها
 والقائد الاعلى بغير شريك
 في ليله حزم، وفي إيمانه
 كل اليقين بنصر خير ملك
 وغناه في قصد، وفاقته على
 اسمى التجميل في اغف سلوك
 ياارض قرى خاطراً وتقدمي
 بتحية الاكبار من هاديك
 حملت آلاماً فجاء مطهراً
 اكرم به من مؤمن محبوبك
 وغدوت اشتاتاً فاقبل هادياً
 ومبشراً، والى العلا يدعوك
 ويلم شعث المسلمين ويبتني
 ركنا يقام وامة تفديك
 ويعيد للدين القويم بهاءه
 ويقل عشرة شعبك المملوك^(١)
 إن اختيار ابن السنوسي لبرقة كان قراراً حكيماً، يدل على معرفته للمنطقة

(١) انظر: المهدي السنوسي للأشهب ، ص ١٤٣، ١٤٤.

جيداً، فقد اتصفت برقة بفراغها السياسي ومجهلها العلمي وبكونها مخرجاً
لأواسط أفريقيا^(١).

وظل ابن السنوسي خمس سنين وقيل ستة في برقة، ينشئ الزوايا وينظمها،
ويرسم مناهج الدعوة ومبادئها ويث دعوته الإصلاحية عن طريق هذه الزوايا.
ثم عاد بعد هذه السنوات الخمس الى الحجاز، المركز الأول لدعوته، ومنذ ذلك
الوقت كان للدعوة عنده مركزان رئيسيان : شرقي في الحجاز وغربي في برقة،
وعن هذين المركزين أخذت الدعوة السنوسية تنتشر بواسطة الزوايا هنا
وهناك^(٢).

إن سفر ابن السنوسي الى مكة يدلنا على إنه كان لديه مشروعات دعوية
كثيرة في العالم الاسلامي، وأن هدفه فتح أراضي جديدة لدعوته، لقد استطاع
ابن السنوسي أن يرسى قواعد الدعوة في برقة ويثبت أسسها ، فغادر برقة وهو
مطمئن الى أن دعوته ستنتشر ، وقد خلف وراءه عدداً من الاخوان للاشراف
على الحركة.

لقد كان ابن السنوسي يخطط في تنظيمه بحيث يكفل الاستمرار بغض النظر
عن وجوده أو عدم وجوده^(٣).

(١) انظر: الحركة السنوسية ، ص ٨٨.

(٢) انظر: دراسات وصور للحاجري، ص ٢٩٠.

(٣) انظر: الحركة السنوسية ، ص ٨٨.

المبحث الثالث

إقامة ابن السنوسي في الحجاز وعودته الى برقة

سافر ابن السنوسي الى الحجاز، واستمرت مدة اقامته حوالي ثماني سنوات، وحفلت هذه السنوات بنشاط دعوي عالمي لابن السنوسي، دل على قدرته التنظيمية، وذكائه في تصريف شؤون الحركة، وشرع في إنشاء الزوايا، وكثر دخول الناس في الدعوة، وتعرض لمناعب من قبل بعض العلماء وقد تحدث الصادق المؤيد عن ذلك فقال: (مع أن المرحوم ابن السنوسي عندما كان في الحجاز لم يتعرض للهجوم على الطرق الصوفية الأخرى، فإنه أصبح هدفاً لنقمة الآخرين ونقدهم. ومع ذلك فقد توسع نفوذ السنوسية ودخلت الصحراء جزيرة العرب حيث اعتنقها عدد من القبائل كبنو حارث وبنو حرب، كما انتشرت الطريقة بواسطة الحجاج: وهذا سر انتشارها بسرعة خارقة في الحجاز واليمن على الخصوص).

وعلى الرغم مما وقع للسيد السنوسي من رقابة ومنافسة وعداء، فقد كان عدد المريدين في ازدياد، ولذلك أسس زوايا أخرى عدا الزاوية الرئيسية التي في جبل ابي قبيس في المدينة والطائف والحمراء وينبع وجدة^(١).

(١) انظر: الحركة السنوسية، ص ٨٩.

وكانت كل زاوية من هذه الزوايا عمل خاص (فزاوية أبي قبيس فيها مسجد شريف ومدرسة للتعليم ومساكن لقبول الزوار والمسافرين ، وتكتظ هذه الزاوية بالناس في موسم الحج خاصة. أما زاوية جدة فكانت تستقبل الوافدين من المنسولين للطريقة وغيرهم وتتولى إسكانهم وإعاشتهم مجاناً، فهي محل ضيافة عامة)^(١).

واستطاع ابن السنوسي أن يساهم في تربية وتعليم القبائل من الحجاز، وارشدهم الى دينهم وعمل ابن السنوسي بالاضافة الى تأسيس الزوايا على تعليم مريديه بنفسه، فجلس في مكة يدرّسهم الفقه والعلوم الأخرى. كما ألف لهم عدداً من الكتب منها كتابه (بغية المقاصد و خلاصة الراصد) المسمى بالمسائل العشر. وقد انتهى من كتابته كما تشير الى ذلك النسخة المطبوعة سنة ١٢٦٤هـ أي أثناء إقامته في الحجاز، ومنها رسالة كتبت مقدمة لكتاب موطأ الامام مالك في أول سنة ١٢٦٧هـ (وذلك حين بداءته لقراءة الموطأ) بغية إعطاء طلابه فكرة عن الكتاب^(٢)، وربما قد كتب بعض مؤلفاته الأخرى في تلك الفترة، كإيقاظ الوستان في العمل بالحديث والقرآن، والدرر السنية في أخبار السلالة الادريسية، والسلسيل المعين، وقد ظهر في كتبه هذه اتجاهه الصوفي واعتماده على الكتاب والسنة وقوله بالاجتهاد.

وكان طوال إقامته في الحجاز، يحرص على الحج كل عام، ويتصل بالناس ويدعوهم الى دعوته ويضم من يستجيب منهم وكان على اتصال مستمر بأتباعه

(١) انظر: سياحتي في صحراء أفريقيا، ص ٧٥.

(٢) انظر: النسخة المطبوعة من المسائل العشر.

في برقة يوجههم ويصدر إليهم تعاليمه وارشاداته بواسطة الرسائل. ويذكر الأشهب : (أنه كان يتدب سنوياً من يزور مختلف الزوايا لإبلاغ توصياته وتوجيهاته)^(١).

وكان ابن السنوسي قد ترك زوجته وولديها محمد المهدي ومحمد الشريف في برقة وكان على اتصال بهم عن طريق الرسائل وكان قد عين عمران بن بركة ومحمد بن ابراهيم الغماري للأهتمام بشؤون أهله وولديه وقد ذكر عبدالقادر بن علي، بأن ابن السنوسي عندما يشر بمولوده الجديد قال (الآن ظهر الصباح وخفي المصباح) وكان يقصد بالصباح ابنه والمصباح نفسه^(٢).

وعندما بلغ محمد المهدي الخامسة من عمره (أرسل ابن السنوسي إلى الاخوان الكافلين له وقال لهم أدخلوه الكتاب وعلومه الوضوء والصلاة ففعلوا كما أمر)^(٣).

وعندما بلغ محمد المهدي السابعة من عمره أرسل إليهم، ليوجهوه إليه مع زوج خالته، فارتحل به، ولما اجتمع ابن السنوسي بولده سر به سروراً عظيماً وطلب لوح قراءته فوجد أوله (وإنك لعلی خلق عظیم) فازداد سروراً، وزوره الروضة الشريفة ولقنه ماعنده من الدعاء ثم زوره المآثر كلها التي بالمدينة، كمسجد المائدة ومسجد القبتين وجبل أحد، وقبور شهداء أحد، وقبر حمزة

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ٤٣.

(٢) انظر: الفوائد الجلية (٦٠/١).

(٣) احمد الشريف المخطوط، ص ٧٦.

﴿١﴾.

وكان قبل مجيء ابنه قد تزوج ابن السنوسي زوجته الرابعة والأخيرة (ابنة حسن البسكري). وكانت بدرة مع أختها وأخواتها وتوفي والدها، فأرسل ابن السنوسي إلى ابن أخ حسن البسكري أن يأتي بالأم وبنااتها، وكانت أكبر البنات تحت عبداً لله البسكري ابن أخ حسن البسكري، فرحل بها إلى الحجاز وتزوجها ابن السنوسي ورزقت منه بولد وتوفي صغيراً ولم يفارقها حتى مات^(٢). وعندما بلغ محمد المهدي التاسعة غادر والده المدينة إلى مكة وتركه مع زوجة أبيه البسكرية فأعتت به كثيراً. وفي جمادى من سنة ١٢٦٩هـ طلب ابن السنوسي ابنه محمد المهدي من المدينة وأرسل يطلب من الأخوان في بركة بإرسال ابنه محمد الشريف.

وذكر أحمد الشريف رحلة والده فقال : (فارتحل محمد الشريف من الجبل وهو ابن سبع سنين ومعه والدته وجده السيد أحمد بن فرج الله ومروا على العقبة ثم منها إلى الاسكندرية ثم إلى كرداسة، ثم نزلوا بمصر بيت الشيخ عمر الزروالي أقاموا بها أياماً ثم إلى السويس وركبوا البحر قاصدين جدة.. وأتتهم ربح عاصفة قبل نزولهم قلعت بالركب حتى أيقنوا الفرق. وتقطعت الأشعة وآخر الأمر سلمهم الله ورمتهم الريح على الينبع فنزلوا بها وأقاموا أياماً للاستراحة. ثم ارتحلوا إلى المدينة المنورة فزاروا الروضة الشريفة واجتمعوا

(١) انظر: أحمد الشريف المخطوط، ص ٧٨.

(٢) انظر: الحركة السنوسية، ص ٩٣.

بالباشا الذي رحب بهما وأعطاه ساعة تساوي مئة، وبعد ذلك بني جامع الزاوية التي بالمدينة بناءً متقناً من نفسه جزاه الله خيراً. وكان بالمدينة يومئذ السيد عبداً لله التواتي وأكرمهم غاية الأكرام. وأقاموا بها ثلاثة أشهر ونصف ثم ارتحلوا منها الى مكة المشرفة منتصف ذي القعدة سنة تسع وستين بعد المتين والألف صحبة السيد التواتي .. وتخلف السيد عبداً لله لوجع في رأسه وحمى معه آخر فناما ليستريحاً ويلحقا بالقافلة، فلم يشعروا إلا وهبت الريح.. وقطاع الطريق قد أحاطوا برواحلهما لينهوا ماعليها فقاموا إليهم للمدافعة عما أرادوه فضربوا السيد عبداً لله بفأس على رأسه فسقط على الأرض وجرحوا صاحبه، واكتشف رجال القافلة الأمر بعد أن أرسلوا رسولاً ينظر سبب تأخر الرجلين، فتوقفوا لدفعه وساروا في خوف وحزن يحرسهم العسكر الذي أرسله الباشا الى أن وصلوا مكة المكرمة^(١).

وقد حزن ابن السنوسي على مقتل عبداً لله التواتي الذي كان من أوائل رفاقه وكان المسؤول الأول عن نشاط الحركة في الحجاز، وقد أمر ابن السنوسي بنقله الى بدر، حيث دفن بجوار الشهداء رضي الله عنهم أجمعين^(٢).

كان عبداً لله التواتي من كبار العباد في الحركة السنوسية وقد حدثني استاذي في اللغة العربية الشيخ راشد المزير السنوسي عندما كنا معاً في المعتقل السياسي بطرابلس الغرب بأن عبداً لله التواتي كان يقول والله لا زاحن أصحاب النبي

(١) انظر: أحمد الشريف المخطوط، ص ٧٩.

(٢) انظر: الفوائد الجلية (٧٢/١).

ﷺ على ابواب الجنان بركتي ، وكان عبدا لله التواصي شديد الاخلاص لابن السنوسي حتى أنه دعا الله أن يكون فداء له ولأنجاله^(١)، وقد أصاب قاتليه مرض مزمن وماتوا ميتة بشعة، وانتشر خبر وفاتهم بين قبائل الحجاز، فأصبحوا يتحاشون السنوسية واتباعهم ولا يمسونهم بسوء أبدأ حتى أن أهل مكة والمدينة كانوا اذا أرادوا الحج أو الزيارة فلا يخرجون إلا مع الركب السنوسي لكي يأمنوا حياتهم وامتعتهم^(٢).

أولاً : عودة ابن السنوسي الى برقة:

بعد وصول محمد الشريف ابن السنوسي الى مكة وكان بصحته جده لأمه احمد بن فرج الله والدته وعمران بن بركة الفيتوري، وكثير من الاخوان، وحج الجميع مع ابن السنوسي، وقدم من برقة في هذا الحج كثير من اعيانها ووجهائها ومشائخ القبائل منهم^(٣)، الشيخ ابو شنيف الكزة والشيخ عمر جلفاف، وعبدا لله ابو سويحل، والحاج محمد كاهية وغيرهم ليلتمسوا من السيد عودته الى البلاد المتعطشة لدعوته، فكان يعدهم خيراً، ومما يلفت النظر أن الشيخ ابو شنيف الكزة الذي تجشم مشاق الطريق لرؤية السيد كان عمره يتجاوز المائة سنة، لقد كان شوق الاخوان في برقة الى ابن السنوسي عظيماً، فهذا احمد الطائفي يرسل من درنه قصيدة الى ابن السنوسي جاء فيها:

(١) انظر: الحركة السنوسية ، ص ٩٠.

(٢) انظر: الفوائد العلية (٧٣/١).

(٣) المصدر السابق (٧٨/١).

يامن ناو عني وشط مزارهم
وتجددت لبعادهم احزاني .
نار الجوى بين الجوانح اضمرت
والروح فارق بعدكم جثمانى
لا كان يوم البين لا كان النوى
ياليتني أدرجت في اكفاني
حر النوى أوهى قوى تجلدى
واعل جسماً طبه اعياني
وأطال سهري والخلائق هجع
والثار وجداً كامناً بجفاني
وسقى رياض الشوق يوم وداعهم
بسواكب العبرات من اجفاني
فطويت حينئذ بساط مسرتي
ونشرت بعدكم رداً احزاني^(١)

وبعد أن ألح زعماء برقة على رجوع الشيخ ابن السنوسي معهم، استخار الله سبحانه وتعالى وسأله ارشاده الى الطريق التي يرضها سبحانه وتعالى وفيها نفع للأمة المحمدية، فإراه الله ما ألهمه وقوى عزيمته على العودة الى برقة، فرتب الأمور بالحجاز وعين مشائخ للزوايا وزودهم بما رآه وحرصهم على سلوك

(١) انظر: برقة العربية أمس واليوم، ص ١٦٨ .

طريقته في ارشاد العباد ودلائهم على الله والتمسك بسنة سيدنا رسول الله ﷺ وبذل النصح للمسلمين اينما كانوا وأتاب عنه في زاوية ابي قبيس الشيخ محمد ابراهيم الغماري، وابقى ابنه ووالدتهم وجدهم في مكة وأمر محمد الغماري، وأحمد البقالي بتعليم ابنه القرآن الكريم وغيره من العلوم وحمل معه جميع كتبه وأثاثه ورافقه جميع الأخوان الملازمين له، والاعيان والشيخ القادمين من برقة وتوجه من مكة الى المدينة وأقام بها مايزيد عن مدة شهر^(١)، وقد ذكر بعض المؤرخين أسباب خروجه من الحجاز، فقال بعضهم: كان لديه رغبة لزيارة الشام. وقد أثبت الملك محمد ادريس هذه الرغبة فقال: (إنه كان يفكر بزيارة الشام بعد إقامته الثانية وهم بالتوجه إليه، ولكن أهل برقة اصرروا على اصطحابه معهم الى الجبل الأخضر)^(٢). ويذكر الأشهب أنه عندما طالت مدة غياب ابن السنوسي في الحجاز (اشتد القلق في ليبيا لطول غيبته، وسافر الى الحجاز أكثر من وفد ليبي ليلمس منه ان يعود وكانوا يسافرون غالباً في موسم الحج)^(٣). أما غرضه من زيارة القدس والشام، فأغلب الظن أنها كانت لزيارة المسجد الأقصى لنشر دعوته، ولكن هذه الزيارة لم تتم^(٤). وقد ذكر ابن السنوسي (كان العزم الذي خرجنا له زيارة القدس، ثم في أثناء السفر أتانا الاذن بالذهاب الى هنا

(١) انظر : الفوائد الجلية (١/٧٩).

(٢) انظر : الحركة السنوسية ، ص ٩٦.

(٣) انظر : السنوسي الكبير، ص ٤٣.

(٤) انظر : الحركة السنوسية، ص ٩٧.

(يقصد برقعة)^(١).

وانفرد البستاني بالقول انه خرج من مكة خائفاً من تهمة مشاركته مع الشريف عبدالمطلب، شريف مكة، الذي عصى الدولة العثمانية: (لذلك خاف من الإقامة في مكة بعد هذه التهمة، فرحل منها عاتداً الى الجبل الأخضر عن طريق مصر)^(٢) إلا أن هذا القول يسقط ويتهاوى امام حرص ابن السنوسي الابتعاد عن الصدام مع السلطة العثمانية واصل ابن السنوسي سيره من المدينة متجهاً الى مصر ودخلها عام ١٨٥٤م، وغادرها الى الجبل الأخضر (ونزل بمحل يعرف بالعزيزات وهو قصر قديم فرمه وأصلحه وسماه بالعزيزات وأقام هناك سنتين)^(٣) وكان في تلك الفترة يشرف بنفسه على تنظيم وإنشاء الزوايا، وكان يرسل مندوبين عنه لتفقد احوالها، وكان كبار الاخوان يقدمون على العزيات لزيارة ابن السنوسي، فكان يسمع أخبار الزوايا، ويصدر إليهم تعليماته^(٤). وبعد أن أقام ابن السنوسي عامين في العزيات عزم على التحول الى الجغبوب، وكان قصده التوغل في الصحراء حتى يكون أكثر أمناً^(٥).

ثانياً: اسباب اختيار الجغبوب:

إن اختيار ابن السنوسي للجغبوب كمقر لقيادة الحركة السنوسية دليل على

(١) المصدر السابق نفسه، ص ٩٦.

(٢) انظر: البستاني دائرة المعارف مادة سنوسي.

(٣) المصدر السابق نفسه.

(٤) انظر: الحركة السنوسية، ص ٩٩.

(٥) انظر: الحركة السنوسية، ص ١٠١.

بعد نظره، وثاقب فكره، ورجاحة عقله، وحسن تصرفه وقد ذكر المؤرخون اسباب ذلك الاختيار فقالوا:

١. أراد أن يجعل من الجغوب مركزاً للتوفيق بين قبائل الصحراء المختلفة ونشر راية دعوة الاسلام بينهم جميعاً، وكان الجغوب مركزاً أحسن اختياره، وكان صالحاً لأغراضه في وسط قبائل في الشرق والغرب، وكان النزاع بينهما مستمراً، ومن ثم أمن للحركة السنوسية أن تبسط نفوذها في المتنازعين، وأن تصلح ذات بينهم.

٢. الاهتمام بأبواب الصحراء المزامية الأطراف من نواحي الغرب والجنوب والشرق ولذلك كانت زاوية الجغوب نقطة مهمة واعقتها عدة زوايا فيما بعد تخدم نفس الهدف، من أجل ضمان السلامة والأمن في الصحراء، وضمان المحافظة على طرق التجارة إذ كانت طرق القوافل تربط بين الجزائر وطرابلس، وتشاد، وبرقة ومصر.

٣. كان البدو في ليبيا يضطرون أحياناً الى ترك دواخل ليبيا بسبب خلاف يقع بين قبيلة واخرى او مع الدولة العثمانية، فتكون وجهة النازحين نحو الصحراء ولذلك فكر ابن السنوسي ونظر الى هذا الأمر ببصيرة نافذة، فأوجد هذه الزوايا في المواقع البعيدة لبأوى إليه النازحون عن دواخل البلاد، فيجدوا أمناً وأماناً^(١).

٤. ازدادت عداوة علماء استانبول والقاهرة لأفكار ابن السنوسي الدعوية،

(١) انظر: السنوسي الكبير، الطيب الأذهب، ص ١٠٩، ١٠٢.

فراى أن يتعد عن الساحل ويتوغل في الصحراء بعيداً عن السلطات العثمانية.
٥. كان ابن السنوسي قد شعر بدنو استيلاء النصارى الصليبيين على
السواحل، فاختار الابتعاد الى الجنوب والإقامة في الصحراء^(١).
وكان الجفوب في تلك الآونة (واحة ملححة يأوى إليها الدعار والصوص
ولا تجسر القوافل أن تمر بها من جراء العبث في أنحائها. فلما اختارها (السيد)
مقراً له وبني بها زاويته الكبرى صارت مهد أمان ومركز عبادة، ومشرق أنوار
ومعلم هداية . ففرس بها الأشجار ونسق الجنان واستبطن العيون وتوسع في
البناء، وأسس مدرسة لتخريج مريدي الطريقة أجلس للتدريس فيها جلة
العلماء^(٢).

(لم تكن الجفوب مكاناً يصلح لحياة فخمة ولكنه مركز له عدة مزايا
سياسية؛ فهو خارج قبضة الترك والفرنسيين والمصريين ، وهو على خط الحج
الرئيسي القادم من شمال افريقيا الغربي عبر مصر الى مكة، وهذا الخط مقطوع
عند الواحة بخط تجاري آخر من الساحل الى الصحراء الى السودان؛ وبالإضافة
الى ذلك فإنها كانت أكثر النقاط توسطاً في بركة التي تشكل شبه جزيرة حتى أنه
منها ما يكون على مقربة من زواياه في بركة وطرابلس والصحراء الغربية في مصر
والسودان^(٣)).

(١) انظر: حاضر العالم الاسلامي ، شبيب أرسلان (٢/١٤٢).

(٢) انظر: السنوسية دين ودولة، ص ٣٦.

(٣) انظر: بريشارد ، ص ١٥، نقلاً عن الحركة السنوسية ص ١١٣.

ثالثاً: الأخوان السنوسيون الذين حملو مع ابن السنوسي الدعوة:

كان ابن السنوسي في تجواله بين الأقطار الاسلامية يقوم بدعوة الناس وتعريفهم بالاسلام، وسلك منهج القرآن الكريم في دعوته، فكان يقوم بوظيفته الدعوية امتثالاً لقوله تعالى: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولاً مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ (سورة البقرة، آية ١٢٩).

وقتل هذه الواجبات الأمور التالية:

أ- تبليغ وحى الله الى الناس، وتعريفهم به ﴿يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا﴾ وكان يقوم بالتبليغ بالأمور الآتية :

١. شرح أصول الاسلام وقواعده للناس.

٢. تفسير نصوص القرآن والسنة تفسيراً لمنهج السلف، وملائماً لعصره من حيث الأسلوب والوسيلة .

٣. جمع الناس على الاسلام ومبادئه وأخلاقه، وتوجيههم نحو الفهم والعمل.

٤. استهداف كل الناس بالدعوة سواء كانوا مشركين أو نصارى أو يهود أو ملاحدة، أو منافقين.... الخ.

٥. بيان الأخطار التي تواجهها الأمة الاسلامية من أعدائها.

ب- تزكية الناس: حيث قام ابن السنوسي بتزكية الناس على الصفات الحمودة، وتذكيرهم بخطورة الاخلاق الذميمة.

ج- التعليم، حيث قام ابن السنوسي بتعليم الناس القرآن والحكمة، ونقلهم

من ظلام الجهل الى نور العلم، ومن ظلال الباطل الى هداية الحق.

واستطاع أثناء تحركه بدعوته أن يختار من بين المسلمين مجموعة خيرة من العلماء والفقهاء والدعاة، ممن اتصفوا، بالتميز اليماني، والتفوق الروحي، والرصيد العلمي، والزاد الثقافي، ورجاحة العقل، وقوة الحجّة، ورحابة الصدر، وسماحة النفس وأصبحوا من أعمدة الحركة السنوسية أثناء حياته وبعد وفاته، فبعضهم أصبح مشرفاً ومعلماً في الزوايا المنتشرة في ليبيا وتشاد، والحجاز، ومصر، وبعضهم أصبح من أعضاء هيئة التدريس العليا في الجغبوب، وكان هؤلاء الأخوان الذين ساندوا الحركة السنوسية منهم من هو من الحجاز، كالشيخ فالخ الظاهري، ومحمد بن الصادق الطائفي؛ ومنهم من هو من الجزائر، كأبي القاسم التواتي؛ ومنهم من هو من تونس، كعلي بن عبدالمولى؛ ومنهم من هو من السودان، كالسيد محمد بن الشفيق؛ ومنهم من هو من برقة، كعبدالرحيم اخبوب، ومنهم من هو من طرابلس كعمران بن بركة الفيتوري^(١).

واختار ابن السنوسي من كبار علماء الحركة للتفرغ للتدريس في معهد الجغبوب (...). وجلس كبار العلماء للتدريس بمعهد الجغبوب، حيث تدرس جميع أنواع العلوم^(٢)، فلا ينحصر التعليم على حفظ القرآن (وهذا شرط اساسي)، وبعض العلوم الدينية والعربية، كما هو الحال في كثير من المعاهد وقتذاك، وحتى الآن؛ بل إن التعليم قطع بالجغبوب شوطاً بعيداً وسار خطوات واسعة، فتناول أهم العلوم العقلية والقلبية، وكان يجلس للتدريس فطاحل العلماء والأعلام تحت

(١) انظر: دراسات وصور للحاجري، ص ٢٩٨.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٢٩٧.

إشراف السيد ابن السنوسي نفسه الذي يضع برامج التعليم ويقرها، فتخرج من هذا المعهد العدد الكبير بقسط وافر من العلوم... فمنهم العلماء والكتّاب والمصنفون^(١).

وقد ذكر محمد الطيب أسماء بعض العلماء الذين قاموا بإلقاء الدروس في معهد الجغبوب تحت إشراف ابن السنوسي فمنهم: عمران بن بركة الفيتوري، أحمد عبدالقادر الريفي، فالخ الظاهري، أحمد التواتي، عبدالرحيم أحمد اخبوب، محمد بن أحمد الشفيح، أبو سيف مقرب حدود البرعصي، حسين الموهوب الدرسي، محمد صادق الطائفي، أحمد الطائفي، محمد مصطفى المدني، محمد القسطيني، محمد حسن البكري^(٢).

لقد قام عدد كبير بنصرة وتأييد الحركة السنوسية من العلماء والفقهاء والقادة، والشيوخ ومن أشهر هؤلاء الإخوان الذين ساندوا ووقفوا مع ابن السنوسي في حركته الواسعة:

١- محمد عبدالله التواتي، وهو من أوائل إخوان ابن السنوسي وتلاميذه، وقد قام بعدة أعمال كلفه بها ابن السنوسي في كل من الحجاز واليمن وليبيا، وقتل في الحجاز ودفن بزواية بدر وقد مرّ ذكره .

٢- أحمد أبو القاسم التواتي من الجزائر وقد تولى مشيخة زوايا سيوة والزيتون وزوايا فزان ، وكان أحياناً ينتدبه ابن السنوسي للتفتيش على الزوايا ومراقبة أحوالها ومما قاله ابن السنوسي في حقه في كتاب أرسله إلى أعيان واحة

(١) انظر: دراسات وصور، ص ٢٩٧.

(٢) انظر: السنوسي الكبير، ص ٥٠.

سيوة قوله: (وولدنا الشيخ احمد التواتي قد أقمناه مقامنا، وما أرسلناه إلا لمنفعتكم خاصة ، وإلا فغيره يقوم مقامه، وأسمعوا لنصيحتته فإنه نصوح أمين وقد هدى الله به أئمة عديدة)^(١).

توفاه الله بزواية الطيلمون وقد رثاه زميله العلامة فالخ الظاهري بقصيدة عصماء مطلعها:

على مثل من أوقاته حلية الدهر

بصالح أعمال ، دموعك فلتجري

كما رثاه شاعر السنوسية أبوسيف مقرب بقصيدة مماثلة جاء فيها:

سل الدهر هل يبقني سعيد مخلداً

ولو كان أبقاءه لأبقى محمداً

يكر علينا ليله ونهاره

شجاعين لا يثنىها من تجلداً^(٢)

ومنها :

ألا ليت شعري كيف صاروا بنعشه

إلى القبر وهو الطود ذو المجد والندى

حوى نعشه علماً وفخراً وسؤداً

وحلماً وتقوى ماسواها تزودا

٣- علي بن عبدالمولى من تونس، تولى مشيخة الجغبوب، وكان وكيل خاصة

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ٥٨.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٥٩.

بن السنوسي واستمر في عهد محمد الثاني، وكان معروف بالصلاح والتقوى توفي بالجغبوب.

٤- أحمد بن فرج الله من طرابلس، وهو والد أم محمد المهدي، ومحمد الشريف وقد توفاه الله بالبيضاء ودفن بمقبرة الصحابي الجليل رويغ بن ثابت الانصاري ولم يترك عقباً من الذكور.

٥- محمد بن الشفيع من سنار السودان، كان من بين تلاميذ العلامة احمد بن ادريس الفاسي دفين (صيبا)، تعرف على ابن السنوسي أثناء حضوره عند أحمد بن ادريس وسمع ماشهد به ابن ادريس لابن السنوسي، وقد تولى أعمالاً كثيرة منها مشيخة زاوية المدينة، والقيام بالفتيش على الزوايا في كل من الحجاز وليبيا وكانت آخر اعماله مشيخة زاوية سرت (خليج سدرى)، وكان من أجل العلماء علماً وتقى وشدة في الحق وشجاعة^(١) وكان يهابه حكام الاتراك وزعماء العرب لشدة تحرشه معهم في الحق رغم جميع الجاملات وكانت له مواقف مشهورة مع الفريق الحاج رشيد باشا عندما كان هذا الأخير حاكماً لبرقة وكان يحترم ويحل ابن الشفيع، وذات مرة سافر رشيد باشا الى الجغبوب وكان يصحبه بن الشفيع وشرع رشيد باشا يتلو القرآن وبن الشفيع يستمع حتى وصل القارئ لقوله تعالى: ﴿إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا لِلطَّاغِينَ مَاءً﴾ فقال ابن الشفيع أتعلم يا رشيد أن جهنم خلقت لمن؟ فقال رشيد الله أعلم يامسيدي فاجابه قائلاً: انها لك ولأمثالك مالم تأخذوا بكتاب الله، فضحك رشيد

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ٦٠.

وقيل يد ابن الشفيح، وتوفي بن الشفيح بسرت سنة ١٣٢٤هـ^(١).

٦- أحمد المقرحي، وقد سماه ابن السنوسي بالمقرحي من بادية طرابلس وكان من طليعة علمائها الذين يرجع إليهم على باشا عشقر الحاكم العثماني، وفي بعض الروايات أنه تولى الافتاء في ولاية طرابلس، وقد مر ذكر المناظرة التي قامت بين علماء طرابلس وابن السنوسي وقد توفي المقرحي بالزاوية البيضاء عام ١٢٦٣هـ ودفن بمقبرة رويح الانصاري ولم يترك عقباً.

٧- عمران بن بركة الفيتوري، من زليطن، اسندت إليه مشيخة الزاوية البيضاء، وقام بالتدريس في معهد الجغبوب، وكان مدرسا لـ محمد المهدي السنوسي، وكان يتمتع بمكانة مرموقة بين زملائه وتلاميذه توفي بالجغبوب عام ١٣١٠هـ ورثاه شاعر الحركة السنوسية أبو سيف مقرب الرعصي بقوله:

لقد سرت يامولاي للقبر نيراً

ولا عجب فلنيرات تسير

وان جار دهر في انتهابك واعتدى

فما زال قدما يعتدى ويجور

له كلف بالاكرمين فكاسه

تدر عليهم عاجلا وتدور

ويعتامهم بين الانام فتبله

يصيب وأما خليه فتغير

(١) انظر: برقة العربية بين أمس واليوم، ص ١٤٣.

ألا أن للدنيا مصائب حمة

ولكن مصابي الكبير كبير

مصائب له فاضت نفسيات أنفس

ولان له (رضوى) ولان (لبير)

فيا واحداً ضج الجميع لفقده

وعج كبير بالبكاء وصغير.

قضيت حميداً وانقضى العلم والتقى

وآضى جناح الدين وهو كسير^(١)

وقد تزوج الامام محمد المهدي كبرى بناته وتزوج محمد الشريف بالثانية،

فأنجب منها المجاهد الاسلامي الكبير أحمد الشريف^(٢).

٨- عبدالله بن محمد السني - من سنار السودان - كان من تلاميذ العلامة
احمد بن ادريس ، وتولى أعمالاً كثيرة منها إلقاء الدروس في مختلف العلوم وتولى
مشيخة زاوية مزدة حيث توفاه الله بها.

٩- فالخ الظاهري - من الحمراء بالحجاز - ينتسب لبني حرب التحقق بأبن
السنوسي سنة ١٢٤٣هـ في مكة وتفرس فيه ابن السنوسي نجابة وذكاء، كان
من طليعة المدرسين بالمعهد الجبوبي ، زار استانبول مندوباً عن ابن السنوسي،
كما زارها في عهد السلطان عبدالحميد ونزل في ضيافته معززاً مكرماً، ثم زار
الهند، وجلس للتدريس في جميع البلاد التي زارها، ومما يلي نذكر بعض ماورد في

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ٦١.

(٢) انظر: برقة العربية بين أمس واليوم، ص ١٤٥.

رسالة منه الى العلامة احمد الرفيحي رحمه الله: (وفي هذه السبع سنين، بعد قدومي من البلاد الرومية حصل لي من إفادة العلوم غطوس ما أفقت منه إلا وأعضائي بها خلل من طول الجلوس، لكنني والله الحمد حصلت من تبليغ العلم الى أهله غاية الأرب؛ ولم يبق قطر من الأقطار إلا وحمل عني إليه دفتر (مفاحه) شيخنا الأستاذ، وهذا أقصى أمني من كوني جعلت في الخافقين لشيخنا المذكور أعلا صيت حتى في الهند والسند...) (١) كان العلامة فالح الظاهري متصلاً في العلوم الدينية والفقهية والحديثية والتاريخية واللغوية وكان شاعراً يقرض الشعر، توفاه الله سنة ١٣٢٧ هـ بالبحار (٢) وله عدة تأليف لم تطبع منها، النجح المساعي ، وحسن الوفا لأخوان الصفا، وصحائف العامل بالشرع الكامل (٣).

١٠- عبد الرحيم بن أحمد الغبوب (البنغازي) تتلمذ على يد ابن السنوسي، وتولى مهاماً كثيرة أسندت إليه منها، مصاحبة محمد المهدي من الحجاز الى الجفوب ، وكان مفتشاً على الزوايا، وتولى مشيخة زاوية بنغازي ، وانتدب لزيارة استانبول في عهد ابن السنوسي، كما زارها في عهد محمد المهدي، وقام بإلقاء الدروس بمعهد الجفوب توفاه الله بزاوية بنغازي ١٣٠٥ هـ (٤).

١١- حسين الغرياني ، تتلمذ على يد ابن السنوسي وانضم الى مجلس الاخوان وعرف عنه الصدق والاخلاص والحزم في جميع اعماله وتولى رئاسة

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ٦٢.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٦٢.

(٣) انظر: برقة العربية أمس واليوم، ص ١٥٠.

(٤) انظر: السنوسي الكبير، ص ٦٤.

الزاوية البيضاء ثم عين لرئاسة زاوية جنزور وعرف عنه الصلاح والتقوى والتفاني في عمله وتوفي بزاوية جنزور المعروفة باسم زاوية دفنه^(١).

١٢- أحمد بن عبد القادر الريفي، من تلمسان بالجزائر، التحق بابن السنوسي سنة ١٠٢٦ هـ فلامه ملازمة صادقة وقام بكثير من أعمال الحركة السنوسية وأخذ عنه محمد المهدي السنوسي الكثير من العلوم، ثم أصبح المستشار الخاص لمحمد المهدي، وكان معروفاً بالحلم والورع ولين الجانب وذكر بعض المؤرخين أن محمد المهدي السنوسي كان يتلو القرآن الكريم، وعندما مر بقوله تعالى: ﴿وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً﴾ قال : إن معنى هذه الآية ينطبق على السيد أحمد الريفي^(٢)، وكان مستشار الحركة السنوسية الخاص، وتولى رئاسة مجلس الاخوان بالجبوب توفي عام ١٣٢٩ هـ/ ١٩١١ م ، فشق موته على افراد البيت السنوسي وجميع الاخوان وعامة أهل برقة وراثه الشعراء والعلماء ومن بينهم تلميذه أحمد ادريس الأشهب حيث قال:

صبرت وما قلبي عليك بصابر

فانت امام الاولياء الاكابر

تركت دموع العين تجري صباية

وسرت الى أهل العلى والمقابر

(١) انظر: برقة العربية أمس واليوم، ص ١٥٩.

(٢) انظر: السنوسي الكبير، ص ٦٥.

مكثت بجغوب وتاج ومكة

وأنت تفيد القوم أهل الخابر^(١)

١٣- محمد الصادق - من الطائف - التحق بابن السنوسي بالحجاز واستندت إليه أعمال كثيرة، وقد أرسله ابن السنوسي الى الجزائر أكثر من مرة بمهمات خاصة تتعلق بدعم حركة الجهاد في الجزائر، وتولى مشيخة زوايا الجريد بتونس كما كان حلقة الوصل بين المجاهدين في الجزائر والزوايا السنوسية، وقد توفي بالجريد.

١٤- محمد بن مصطفى حامد المدني - من تلمسان - التحق بابن السنوسي في الحجاز عام ١٢٦٧هـ، وتولى أعمالاً كثيرة في الحركة السنوسية منها تعليم القرآن الكريم، وإلقاء الدروس، والإشراف على شؤون الطلبة والعمال في الجغوب، ثم مشيخة زاوية تازربو حيث توفاه الله هناك.

١٥- عمر محمد الأشهب من زليطن - تعرف على ابن السنوسي مع زميله عمران بن بركة، تولى زاوية درنة، ومشيخة زاوية مارة، ثم مشيخة زاوية مسوس توفاه الله بها.

١٦- مصطفى الخجوب من مصراته، وقد تعرف على ابن السنوسي والتحق به في الزاوية البيضاء سنة ١٢٥٨هـ تولى مهام كثيرة آخرها مشيخة زاوية الطيلمون.

١٧- أحمد بن علي أبو سيف من بادية طرابلس، تولى أعمالاً كثيرة منها

(١) انظر: بركة العربية امس واليوم، ص ١٦٩، ١٧٠.

- التدريس ومشيخة زاوية مسوس، وزاوية مارة، وتوفي بالحجاز ١٢٩٤هـ.
- ١٨- أبو القاسم العيساوي - جبل طرابلس - تولى مشيخة زاوية الرجبان، وانتدب إلى دار الخلافة.
- ١٩- محمد إبراهيم الغماري من المغرب الأقصى (مراكش) تولى أعمالاً كثيرة منها مشيخة الزاوية البيضاء والأشراف على صناعة تجليد الكتب الخاصة بمكتبة الجعوب وتنظيمها.
- ٢٠- إبراهيم الغماري - مراكش - تولى مشيخة زاوية دريانة ضمن الأعمال المناطة به.
- ٢١- مصطفى الغماري - مراكش - تولى أكثر من زاوية بالحجاز حيث توفاه الله هناك.
- ٢٢- محمد حسن البسكري، كان يقوم بالسكرتيرية لحمد المهدي فيما بعد.
- ٢٣- عمر أبو حواء الفضيل الأوجلي كان من أوائل رفاق ابن السنوسي، وقد اشتهر بالصلاح والتقوى والاستقامة، وقد ندبه ابن السنوسي إلى أكثر من مهمة في كل من الحجاز وليبيا والسودان وشمال إفريقيا، وقد تولى مشيخة زاوية الجوف بواحة الكفرة التي توفاه الله بها.
- ٢٤- مصطفى الدردفي - من مصراته - كان من رفاق ابن السنوسي تولى مشيخة زاوية شحات.
- ٢٥- محمد بن حمد الفيلاي - من المغرب - كان من رفاق ابن السنوسي، وقد انضم إليه من الجزائر، وتولى أعمالاً كثيرة منها رئاسة مجلس الإخوان في

برقة وقد وصفه ابن السنوسي بالرائسة^(١) إلا أنه بعد سفر ابن السنوسي الأخير إلى الحجاز انفراد (بن حمد) في عمله وأساء التصرف واستبد عن رأي مجلس الأخوان، كما أخذ يهددهم ويهينهم بمختلف الإهانات وهم يتحملون ذلك ويرون طاعته مع الصبر على المكاره شيئاً ضرورياً لأنه الوكيل عن ابن السنوسي، ولما ظهرت تصرفاته لابن السنوسي أمر بفصله ثم سافر إلى الحجاز وهناك استقبله ابن السنوسي وقال له: (اعتنا يا أخينا بن أحمد فما من كلمة سوء وجهتها لأحد إخواننا إلا وقد وجهت لنا بالذات وما من ضربة سوط أصابت جسم أحدهم إلا وقد أصابتنا مباشرة)^(٢).

٢٦- محمد أحد السكوري - من صنهاجة بالمغرب، تولى مشيخة زاوية الواحات البحرية وأوفده ابن السنوسي في مهمة إلى الحجاز ثم ولاه مشيخة زاوية المرج، ورث عن أبيه ثروة ضخمة ومحبة البدو الذين عرفوا والده وأحبوه^(٣).

٢٧- المرتضى فركاش: ينتسب إلى نوح المسماري الشريف الحسيني كان من كبار الشخصيات المحترمة بالجليل الأخضر يمتاز بين قبائل العرب بالدهاء وكثرة التجارب والمرونة وكرم الأخلاق وحسن التصرف وله شهرته الإصلاحية وقد ساعدته ثروته الطبية وقتذاك على الاحتفاظ بمركزه الاجتماعي والأدبي وكان يعيش الحضر والبادية فيأوي مدينة درنة في وقت الصيف ويختلج إلى سكنى

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ٦٧.

(٢) انظر: برقة العربية أمس واليوم، ص ١٥٣.

(٣) انظر: برقة العربية أمس واليوم، ص ١٥٧.

البادية في موسم الشتاء والربيع وعندما وصل ابن السنوسي إلى الزاوية البيضاء التحق به وأخذ في خدمته بكل إخلاص فنال حظوة عند سيادته وكان يلازمه في تنقلاته داخل برقة وحج معه البيت الحرام، وحفظ القرآن وتفقّه في الدين بقدر الامكان، انجب أولاداً كانوا جميعاً في خدمة الحركة السنوسية، وكان لأمر هؤلاء الأولاد دوراً بارزاً في الجهاد ضد إيطاليا، وتميزت عائلة فركاش من بين قبيلة المسامير بخدماتها الجليلة للإسلام من خلال الحركة السنوسية، وارتبطت بصلات المصاهرة مع كثير من الإخوان منهم الأشهب، المحجوب، عبدالمولى الغرياني^(١).

٢٨- أبوسيف مقرب: هو من أشهر بيوتات السعادي ينحدر من عائلة طامية البراعصة وفي بيته رياضة قبائل البراعصة وهو من خيرة رجال الحركة السنوسية سلمه والده طفلاً لابن السنوسي ، وكانت تبدو عليه امارات الذكاء والنجابة، وكان من بين العمال الذين قاموا ببناء زاوية البيضاء فزلقت رجله وتصادم رأسه بالحجر فشج حتى قيل أن دماغه ظهر للعيان فجيء الى ابن السنوسي، فضمّد رأسه بقطعة من عمامته قاتلاً هذا الرأس سيملؤه الله علماً وحكمة) وصدقت فراسة ابن السنوسي ونبي المصاب الذي كان اقرب الى الموت منه الى الحياة وأصبح من أبرز العلماء كما كان في طليعة أدباء الأخوان، وكان من كبار المدرسين في معهد الجفوب توفى رحمه الله بزاوية الجوف (الكفرة) وصلى على جثمانه محمد المهدي الزعيم الثاني للحركة السنوسية وكان ذلك عام ١٣٩٥هـ^(٢).

(١) المصدر السابق نفسه، ص ٩٥٨.

(٢) انظر: بركة العربية امس واليوم، ص ١٥٣.

٢٩-الحسين الحلافي - من المغرب- تولى من الأعمال مشيخة زاوية المخلي.

٣٠-المختار بن عمور - من أشرف الجزائر- كان من تلاميذ ابن السنوسي ، تولى مشيخة زاوية قفنته.

٣١-محمد حيدر الهوني، اشتهر باجادة تلاوة القرآن ترتيلاً حتى روى عن ابن السنوسي أنه كان يقول: (يا هوني قراءتك للقرآن تقول اسمعوني).

٣٢-عمر جلغاف حدوث، من زعماء قبائل برقة -أخلص للحركة السنوسية، وكان ضمن الوفد الذي ألتبس من ابن السنوسي عندما كان في الحجاز أن يرجع الى برقة، وكان ضمن مجلس الاخوان في البيضاء وأوفده ابن السنوسي لتفتيش الزوايا والقيام ببعض المهام فيها.

٣٣-الفضيل أبو خريص الكزة - أحد زعماء قبائل برقة- انضم الى ابن السنوسي ، وكان حظه من التعليم قليلاً إلا أنه قام بمهمات كبيرة في السودان والحجاز والجزائر^(١).

بالإضافة الى هؤلاء كان مجموعة طيبة من أعيان وزعماء برقة من الحضر والبادية ومن بينهم الأمين بك شتيوي متصرف بنغازي، ومحمد بك كاهية وجميع افراد أسرته، والشيخ علي القزيري ، والحاج عبدالله بن شتوان، والشيخ محمد الاسمع والحاج سالم عثمان، وكبار عائلة منينة وبن زبلح، وهؤلاء من وجهاء وعيون بنغازي أما من درنة فقد انضم إليه جميع اعيانها ورؤسائها منهم وقتذاك

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ٦٩.

عائلة جبريل، وعائلة سامي ومستيته، ومن شيوخ البدو علي بك الاطيوش،
والحاج محمد قادربوه، والشيخ حمد اللواطى، وابوبكر بك حدوث وعمر
جلغاف وعبدالله سويل عمدة عائلة مريم واضرابهم من الشيوخ والعمد
والاعيان وعامة الاهالي هؤلاء جميعاً كانوا من انصار الحركة السنوسية انصهروا
في بوتقتها، وتبنوا تعاليمها، واصبحوا من دعائها.

كان هؤلاء الاخوان من شتى بقاع المعمورة، فأخى بينهم ابن السنوسي وهم
لم يتعارفوا قبله إذ لا صلة تربطهم غير الاسلام، فأصبحوا كجسد واحد غير
قابل للتجزأة، جاءوا من تونس، والجزائر، ومراكش والريف وسوس الاقصى،
وطرابلس الغرب وباديتها وبرقة وباديتها ومصر وصعيدها والسودان والحجاز
واليمن ونجد، فأصبحوا لاهم لهم إلا خدمة الاسلام^(١).

رابعاً: الأخذ بأصول الوحدة والاتحاد والاجتماع عند ابن السنوسي:

لقد استطاع ابن السنوسي بتوفيق الله تعالى أن يجعل من الأخوان والقبائل في
الصحراء الكبرى مجتمعا متماسكاً، متوحداً في عقيدته وتصوراته ومنهجه،
فانعكس ذلك في توادهم وتراحهم فيما بينهم وأصبحوا كالجسد الواحد، الذي
يخفق فيه قلب واحد، وتسري فيه روح واحدة ويتأثر كل عضو فيه بما يصيب
بقية الأعضاء، أو هو كالجدار المتين: الذي تجتمع لبناته لتشكيل فيما بينها وحدة
واحدة متماسكة مترابطة.

قال تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ

(١) انظر: برقة العربية امس واليوم، ص ١٥٩.

كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا» (آل عمران، آية ١٠٣).

إن طريق الوحدة والتعاون والتآخي والاجتماع على البر والتقوى الذي سلكه ابن السنوسي هو طريق أهل السنة والجماعة الذي التزموا في كافة أمورهم بما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه، في العقائد والأخلاق، والعبادة، والمعاملات، وكافة شؤون الحياة، إن المنهج الذي اجتمع عليه الإخوان السنوسيون هو كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ، لأن ذلك طريق الاعتصام بحبل الله وهذا الأصل من أكد الأصول في هذا الدين العظيم ولذلك أمر الله تعالى ورسوله ﷺ بكل ما يحفظ على المسلمين جماعتهم وألفتهم، ونهى عن كل ما يعكر صفو هذا الأمر العظيم.

إن ما حصل من فرقة بين المسلمين وتدابير وتقاطع، وتناحر بسبب عدم مراعاة هذا الأصل، وضوابطه مما ترتب عليه تفرق في الصفوف، وضعف في الاتحاد، وأصبحوا شيعاً وأحزاباً كل حزب بما لديهم فرحون.

وهذا الأمر وإن كان مما قدره الله عز وجل كوننا، ووقع كما قدر، إلا أنه سبحانه - لم يأمر به شرعاً، فوحدة المسلمين واجتماعهم مطلب شرعي، ومقصد عظيم من مقاصد الشريعة، بل من أهم عوامل النهوض، ونحن مأمورون بالتواصي بالحق والتواصي بالصبر قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بَقِيَ حَتَّى يَغَيِّرَ مَا بَأْتَسُهُمْ﴾ (سورة الرعد، آية ١١).

لقد تضاعفت جهود دعاة الحركة السنوسية وقاداتها وعلمائها وطلابها لإصلاح ذات البين إصلاحاً حقيقياً لا تلفيقياً، لأن أنصاف الحلول تفسد أكثر

مما تصلح، وكأنهم اعتقدوا أن : (الجهاد نوعان: جهاد يقصد به صلاح المسلمين، وإصلاحهم في عقائدهم وأخلاقهم وآدابهم، وجميع شؤونهم الدينية والدنيوية، وفي تربيتهم العلمية، وهذا النوع هو الجهاد وقوامه، وعليه يتأسس النوع الثاني، وهو جهاد يقصد به دفع المعتدين على الاسلام والمسلمين من الكفار والمنافقين والملحدين وجميع أعداء الدين ومقاومتهم وهذا نوعان: جهاد بالحجة والبرهان واللسان، وجهاد بالسلح المناسب في كل وقت وزمان)^(١) (إن من أعظم الجهاد السعي في تحقيق هذا الأصل في تأليف قلوب المسلمين واجتماعهم على دينهم ومصلحهم الدينية والدنيوية)^(٢).

إن الأخذ بالأسباب نحو تأليف قلوب المسلمين وتوحيد صفهم كانت من أهم أهداف الحركة السنوسية؛ لأن قادة الحركة ايقنوا بأهمية هذه الخطوة في إعزاز المسلمين، وتحكيم شرع ربهم، وتقوية دولتهم إن ابن السنوسي عمل على وضع منهج سار عليه علماء الحركة من أجل توحيد المجتمع على كتاب الله وسنة رسوله ولذلك اهتم بالآتي :

أ- وحدة العقيدة:

أيقن ابن السنوسي أنه لا يمكن أن تقوم وحدة للمسلمين ما لم تجمعهم عقيدة واحدة، وكان يعلم بأن العقيدة تشكل أساساً مهماً في البناء الفردي والاجتماعي، وهي القاعدة التي تقوم عليها الأعمال والعلاقات فإن البناء

(١) انظر: وجوب التعاون بين المسلمين للسعدي، ص ٥.

(٢) انظر: وجوب التعاون بين المسلمين ، ص ٥.

لايستقيم ، ولايستطيع أن يواجه الأعاصير والفتن حتى ينهار. وإن العقيدة التي تصلح لجميع شتات المسلمين هي ماكان منبعها كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ويمكن التدليل على كل أصل من أصولها، أو جزئية من جزئياتها، ثم إن السلف الصالح الذين استقاموا على عقيدة الإسلام الحق دونوا هذه العقيدة تدويناً يميزها عن عقائد أهل الفرق والضلال^(١).

إن سلامة الاعتقاد وصحته هي الطريق الوحيد لإقامة المجتمع المسلم المترابط المتآلف، ولاسبيل إلى إجماع الأمة الإسلامية قاطبة، ووحدة صفها، وعزها وسعادتها في الدنيا والآخرة، إلا بالعودة الصحيحة إلى الإسلام الصافي النقي، الخالص من شوائب الشرك والبدع والأهواء والتعصب واتباع العوائد الفاسدة. إن طريق النهوض بالأمة لايد فيه من وحدة الصف الإسلامي، ووحدة الصف ليس لها من سبيل إلا الإسلام الصحيح، والإسلام الصحيح مصدره القرآن الكريم والسنة النبوية، والطريق لفهم القرآن الكريم والسنة المطهرة هي طريق رسول الله ﷺ وأصحابه الكرام، والتابعون بإحسان، ومن سار على نهجهم وطريقتهم إلى يوم الدين.

قال تعالى: ﴿ ومن يشاقق الرسول من بعد ماآتين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ماآتولى ونصله جهنم وساءت مصيراً ﴾ (سورة النساء، الآية: ١١٥). وقال تعالى: ﴿ والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه ﴾ (سورة التوبة، الآية: ١٠٠).

(١) انظر: فقه التمكن في القرآن الكريم، للصلاحي، ص ٢٥٥.

فوعده الله من اتبع غير سبيلهم بعذاب جهنم، ووعد متبعهم بالجنة والرضوان^(١).

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "خير الناس قرني ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يجي قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه، ويمينه شهادته"^(٢).

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: "اتبعوا ولا تتدعوا فقد كفيتم"^(٣) وعنه رضي الله عنه: "من كان متأسياً فليتأس بأصحاب رسول الله ﷺ فإنهم كانوا أبر هذه الأمة قلوباً، وأعمقها علماً، وأقلها تكلفاً وأقومها هدياً، وأحسنها حالاً، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه، وإقامة دينه، فاعرفوا لهم فضلهم واتبعوهم في آثارهم، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم"^(٤).

لقد اهتمت الحركة السنوسية بجانب العقيدة وكانت رسالة أبي زيد القيرواني العلمية ضمن مقررات مناهج الحركة، وتعتبر هذه الرسالة من أنفع التآليف في الفقه المالكي قاطبة، وذلك لمكانة مؤلفها العلمية من ناحية، ولسهولة ويسرها وجمعها لأصول العقيدة والفقه والآداب من ناحية أخرى.

وهي كما وصفها مؤلفها ابن أبي زيد في مقدمتها: "جملة مختصرة من واجب أمور الديانة، مما تنطق به الألسنة، وتعتقده القلوب، وتعمله الجوارح، وما يتصل بالواجب من ذلك من السنن من مؤكدها ونوافلها ورغائبها وشيء من الآداب

(١) انظر: فقه التمكن في القرآن الكريم، ص ٢٥٥.

(٢) انظر: مسلم، كتاب الصحابة، باب فضل الصحابة (١٩٦٣/٤) رقم ٢٥٣٣.

(٣) انظر: الموطأ، رقم ١٦١٩.

(٤) انظر: حلية الأولياء (٣٧٩/١).

منها، وجل من أصول الفقه وفنونه على مذهب الإمام مالك بن أنس رحمه الله تعالى وطريقته، مع ماسهل سبيل ما أشكل من ذلك من تفسير الراسخين وبيان المتفهمين لما رغبت فيه من تعلّم ذلك للولدان كما تعلمهم حروف القرآن ليسبق إلى قلوبهم من فهم دين الله وشرائعه ماترجى لهم بركته وتحمدهم عاقبته" (١).

وهذا النص الكامل لمقدمة أبي زيد القيرواني في العقيدة: (باب ما تنطق به الألسنة وتعتقد الأفئدة من واجب أمور الديانات:

من ذلك الإيمان بالقلب والنطق باللسان بأن الله إله واحد لا إله غيره ولا شبهه له ولا نظير له ولا ولد له ولا والد له ولا صاحبة ولا شريك له. ليس لولايته ابتداء ولا لآخريته انقضاء لا يبلغ كنه صفته الواصفون ولا يحيط بأمره المتفكرون ، يعتبر المفكرون بآياته ولا يتفكرون في ماهية ذاته ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء وسع كرسيه السموات والأرض، ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم .. العالم الخبير المدبر القدير السميع البصير العلي الكبير، وإنه فوق عرشه المجيد بذاته وهو بكل مكان يعلمه خلق الإنسان ويعلم ماتوسوس به نفسه وهو أقرب إليه من حبل الوريد، وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين: على العرش استوى وعلى الملك احتوى وله الاسماء الحسنى والصفات العلى لم يزل بجميع أسمائه وصفاته، تعالى أن تكون صفاته مخلوقة وأسماءه محدثة كلم موسى بكلامه الذي

(١) انظر: شرح مقدمة ابن أبي زيد القيرواني للأمين الحاج، ص ٩.

هو صفة ذاته لا خلق من خلقه وتجلي للجبل فصار ذكاً من جلاله، وأن القرآن كلام الله ليس بمخلوق فيبىد ولا صفة لمخلوق فينفد، والإيمان بالقدر خيره وشره.. حلوه ومره.. وكل ذلك قدره الله ربنا ومقادير الأمور بيده ومصدرها عن قضائه، علم كل شيء قبل كونه فجري على قدره لا يكون من عباده قولاً ولا عمل إلا وقد قضا وسبق علمه به ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ يضل من يشاء فيخذله بعدله، ويهدي من يشاء فيوفقه بفضله، فكل ميسر بتيسيره الى ما سبق من علمه وقدره من شقي أو سعيد، تعالى أن يكون في ملكه مالا يريد أو يكون لاحد عنه غنا خالقاً لكل شيء إلا هو رب العباد ورب اعمالهم والمقدر لحركاتهم وآجالهم الباعث الرسل فيهم لاقامة حجة عليهم ثم ختم الرسالة والندارة والنبوة بمحمد نبيه ﷺ فجعله آخر المرسلين بشيراً ونذيراً وداعياً الى الله ياذنه وسراجاً منيراً وأنزل عليه كتابه الحكمي وشرع بدينه القويم وهدى به الصراط المستقيم، وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من يموت كما بدأهم يعودون ، وان الله سبحانه ضاعف لعباده المؤمنين الحسنات وصفح لهم بالتوبة عن الكبائر وجعل من لم يُب من الكبائر صائراً الى مشيئته ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ ومن عاقبه الله بناره أخرجها منها بإيمانه فأدخلها به جنته ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ ويخرج منها بشفاعة النبي ﷺ من شفع له من أهل الكبائر من أمته.. وأن الله سبحانه قد خلق الجنة فأعدها دار خلود لأوليائه وأكرمهم فيها بالنظر الى وجهه الكريم وهي التي هبط منها آدم نبيه وخليفته الى أرضه بما سبق في سابق علمه، وخلق

النار فأعدها دار خلود لمن كفر به وألحد في آياته وكبه ورسله وجعلهم
محبوبين عن رؤيته وإن الله تبارك وتعالى يجيء يوم القيامة والمهلك صفاً صفاً
لعرض الأمم وحسابهم.

وتوضع الموازين لوزن أعمال العباد ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ
الْمُفْلِحُونَ﴾ ويؤتون صحائفهم بأعمالهم وإن الصراط حق يجوز بقدر أعمالهم
فناجون متفاوتون في سرعة النجاة عليه من نار جهنم وقوم أوقعتهم فيها
أعمالهم، والإيمان بحوض رسول الله ﷺ ترده أمته لا يظلم من شرب منه ويداد
عنه من بدل وغير وإن الإيمان قول باللسان وإخلاص بالقلب وعمل بالجوارح
يزيد بزيادة الأعمال وينقص بنقصها فيكون بها النقص وبها الزيادة ولا يكمل
قول الإيمان إلا بعمل، ولا قول ولا عمل إلا بنية، ولا قول ولا عمل ونية إلا
بموافقة السنة. وإنه لا يكفر أحد بذنب من أهل القبلة، وإن الشهداء أحياء عند
ربهم يرزقون وأرواح أهل السعادة باقية ناعمة إلى يوم يعثون وأرواح أهل
الشقاوة معذبة إلى يوم الدين. وأن المؤمنين يفتنون في قبورهم ويسألون ﴿رَبِّتِ
اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ وإن على العباد حفظ
يكتبون أعمالهم ولا يسقط شيء من ذلك عن علم ربهم وإن ملك الموت يقبض
الأرواح بإذن ربه وأن خير القرون الذين رأوا رسول الله وآمنوا به ثم الذين
يلونهم.

وأفضل الصحابة الخلفاء الراشدون المهديون أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم
علي رضي الله عنهم أجمعين.

وان لا يذكر أحد من صحابة الرسول إلا باحسن ذكر والامساك عما شجر بينهم وأنهم أحق الناس ان يلتبس لهم المخارج ويظن بهم أحسن المذاهب، والطاعة لأئمة المسلمين من ولاة أمورهم وعلمائهم واتباع السلف الصالح واقتفاء آثارهم والاستغفار لهم وترك المراء والجدال في الدين وترك كل ما أحدثه المحدثون وصلى الله على سيدنا محمد نبيه وعلى آله وأزواجه وذريته وسلم تسليماً كثيراً^(١).

هذه العقيدة السنية البهية كانت تدرس في مناهج الحركة السنوسية، ويترى عليها القادة، والجنود، وكان علماء الحركة السنوسية يحاربون العقائد الفاسدة بين القبائل في الصحراء الكبرى، ويرشدون الناس الى حرمة الغلو في تقديس المشايخ الأحياء والأموات، ولا تأذن لأتباعها أن يذكروا ميتاً عند قبره بغير الدعاء له والترحم عليه^(٢) ويعلمون الناس أوامر القرآن والسنة الشريفة وأصول التوحيد، ويحرمون التضرع للأولياء، ويرمون الناس على أن يكون التعبد لله وحده^(٣) كانت بعض القبائل في الصحراء الكبرى وافريقيا قد انحرفت عن عقيدتها الصحيحة، فجاء إليهم علماء الحركة السنوسية يبينون لهم عقيدتهم ويتلون عليهم آيات الله التي تبين أن النافع والضار هو الله وحده ويفسرون لهم ذلك كقوله تعالى ﴿ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فإن فعلت فإنك من الظالمين﴾ (سورة يونس، آية ١٠٦).

(١) انظر: شرح مقدمة ابي زيد القيرواني، ص ١٦، ١٧، ١٨.

(٢) انظر: الاسلام في القرن العشرين، ص ١٣٧.

(٣) انظر: انتشار الاسلام في القارة الأفريقية، حسن ابراهيم، ص ٤٧.

وقال تعالى ﴿وَإِنْ يَسْأَلْكَ اللَّهُ بَضْرَ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَرْدَكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ (سورة يونس، آية ١٠٧).

وقال تعالى : ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ لِيُجِيبَ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دَعَائِهِمْ غَافِلُونَ، وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ﴾ (سورة الاحقاف: آية ٤٦).

وقال تعالى : ﴿أَمِنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَلَمْ يَلَمْ اللَّهُ﴾ (سورة النمل، آية ٦٢).

كما قامت الحركة السنوسية بمحاربة عقائد الصوفية المنحرفة، كالاتحاد، ووحدة الوجود، والحلول؛ إن عقيدة الاتحاد من عقائد الصوفية الفاسدة المتأثرة بالنصرانية المنحرفة، والديانة الهندية القديمة، ومعنى ذلك أن المخلوق يتحد بالخالق تعالى الله عن قوهم علواً عظيماً قال تعالى: ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ لَا تَدْرِكُهُ الْبَصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (سورة الانعام، آية ١٠٢، ١٠٣).

أما وحدة الوجود، فإنهم يعتقدون أن كل شيء في الوجود هو الاله سواء كان حيواناً أو جماداً، أو انساناً أو غير ذلك ، وهي عقيدة فاسدة مضمحلة لا أساس لها من عقل ولا شرع ولكنها من وحي الشيطان، إن الحركة السنوسية حاربت هذا المعتقد الفاسد الباطل، وسارت على مذهب أهل السنة والجماعة الذي يقول بأن الله سبحانه بائن من خلقه لا يشبهه شيء من مخلوقاته متصف

بصفات الكمال فله الأسماء الحسنى والصفات العلى: ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ فهو المتفرد بالجلال المتصف بصفات الكمال المنزه عن النقائص والعيوب فمن اعتقد أن الله سبحانه تعالى متحد بمخلوقاته وأن العبد عين الرب، والرب عين العبد فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ وخالف الفطر والشرائع وقد كفر الله تعالى النصارى الذين قالوا: إن الله اتحد بعيسى عليه السلام فقال سبحانه: ﴿لقد كفر الذين قالوا أن الله هو المسيح ابن مريم﴾، فكيف بمن يقول إن الله متحد مع جميع مخلوقاته فهو أولى بأن يكون كافراً لأنه يعتقد إن الله متحد بجميع ما في هذا الكون^(١).

إن عقيدة وحدة الوجود عقيدة إحادية بحته ليست من الاسلام في شيء، وأن علماء الحركة السنوسية، وقفوا ضدها بكل حزم وعزم قال تعالى: ﴿قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد﴾ (سورة الاخلاص، آية ٣). وحاربت الحركة السنوسية عقيدة الحلول التي تقول بأن الله يحمل في الاشخاص تعالى الله عن قول الحلوليين علواً كبيراً.

(والحقيقة أن القول بالاتحاد بين الخالق والمخلوق يأباه العقل الذي سلم من الشبهات ويدل دلالة واضحة على أنها باطلة لأن أي إنسان تسمح له نفسه أن يدعي بأنه دخل به الإله وصار مع الله وحدة واحدة ولا يمكن أن يخرج مثل هذا الادعاء الباطل من انسان له عقل سليم أو به ذرة من إيمان)^(٢).

(١) انظر: مظاهر الانحرافات العقيدية عند الصوفية، ادريس محمود، ص ٢٨٥.

(٢) انظر: المؤامرة على الاسلام، للجندي، ص ٥٢.

لقد حاربت الحركة السنوسية العقائد الفاسدة، ودعت الى العقائد الصحيحة، لتجتمع القبائل والشعوب الاسلامية عليها ، كما حرصت على تحكيم كتاب الله وسنة رسوله على نفسها، ودعت غيرها بالالتزام بذلك.

ب- تحكيم الكتاب والسنة:

أيقن ابن السنوسي وأخوانه من العلماء أن المسلمين لا يكون لهم شأن، ولا عز، ولا نصر، ولا فلاح في الدنيا، ولا نجاة في الآخرة، إلا بتحكيم كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، على مستوى الافراد، والأسر، والجماعات، والقبائل، ومن ثم على مستوى الدولة.

واسترشد ابن السنوسي فيما ذهب إليه بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ (سورة النساء، آية ٥٩).

وبقوله ﷺ في حجة الوداع: (يا أيها الناس: إني تركت فيكم ما أن اعتصمتم به فلن تضلوا أبداً، كتاب الله وسنتي)^(١).

إن ابن السنوسي حرص على تحكيم شرع الله تعالى على نفسه واسرته ، ومجتمعه، وكان يرى أن ذلك خطوة اصيلة نحو وحدة الأمة واقربائها من نصر الله تعالى، وأن للتحاكم الى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ آثار دنيوية، كالاستخلاف، والتمكين ، والأمن والاستقرار، والنصر والفتح، والعز

(١) انظر: مسلم ، كتاب الحج، باب حجة النبي ﷺ (٢/ ٨٩٠) رقم ١٢١٨.

والشرف، وبركة العيش ورغد الحياة، والهداية والتثبيت ، وانتشار الفضائل،
 وانزواء الرذائل، وأما الآثار الأخروية؛ كالمغفرة، وتكفير السيئات ، والثواب
 العظيم عند الله تعالى، والحياة الحقة الدائمة وعلو المنزلة ومعية التكريم، وإليك
 هذه الرسالة التي أرسلها ابن السنوسي الى أهل وجنقة في تشاد لتدلنا على
 ما ذهبنا إليه. قال -رحمه الله- بعد البسملة: (إنه من عبد ربه سبحانه محمد بن
 علي السنوسي الخطابي الحسني الإدريسي. الى المكرم الأجل العمدة الأفضل
 الفقيه النبيه ولدنا الشيخ فرج الجنقاوي وكافة جماعة بلد وجنقة كبيراً وصغيراً
 ذكر وأثنى سلم الله جميعهم وأنهم من خير الدارين مرامهم آمين السلام عليكم
 ورحمة الله تعالى وبركاته وتحياته ومغفرته ومرضاته وبعد فالقصد المطلوب والأمر
 المرغوب هو السؤال عنكم وعن كلية أحوالكم جعلها الله جارية على منهاج
 كتابه وسنة نبيه محمد ﷺ وشرف وكرم وعظم، وثانياً فإننا ندعوكم بدعاية
 الاسلام من طاعة الله ورسوله، قال تعالى في كتابه العزيز: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ وقال تعالى ﴿مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾. وقال
 تعالى: ﴿مَنْ يَطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ قَدْ وَاتَّكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ
 وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ والطاعة هي امتثال أمر الله ورسوله
 من إقامة الصلوات الخمس وصيام شهر رمضان، وأداء زكاة الأموال، وحج
 بيت الله الحرام، واجتناب ما نهى الله عنه من الكذب والغيبة والنميمة وأكل
 أموال الناس بالباطل وشرب الخمر وقتل النفس بغير حق. وشهادة الزور، وغير
 ذلك مما حرم الله ورسوله فبذلك تنالون الخير الأبدي والربح السرمدي الذي

لا يعزبه خسران ولا يحوم حول حماه حرمان، وقد طلب منا أناس من ذلك الطريق أن نبعث معهم بعض إخواننا يذكرون عباد الله ويعلموهم ما فرض الله ورسوله عليهم، ويهدوهم إلى سبيل الرشاد، وعزمنا على ذلك لكون هذه الوظيفة هي التي أقامنا الله عليها، نبه الغافل، ونعلم الجاهل، ونرشد الضال. ولكن نحن الآن بالحرمين الشريفين، وعندما قدمنا هذه النواحي اشتغلنا بدلالة العباد إلى الله، ومارأينا أحداً من ناحيتكم حتى توجه معه من يعلم الناس دينهم الذي ارتضاه، والآن فإن أتباعنا -جماعة زوية- الذين هم أهل تزور (موقع) المعلومة عندهم قدموا إلينا وتابوا على أيدينا وطلبوا منا بناء زاوية بموقع تزور المذكورة. وقصدنا في ذلك مجاورتكم وتعليمكم أنتم وأبناءكم كتاب الله وسنة نبيه محمد ﷺ وإصلاح ذات البين. بينكم وبين هؤلاء العريان الذين يغيرون عليكم ويأخذون أبناءكم وأموالكم عاملين بقوله تعالى : ﴿وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحو بينهما﴾ ﴿وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين﴾. ويقول تعالى : ﴿لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجراً عظيماً﴾. فبذلك يحصل التعاون على البر والتقوى كما أمر الله بذلك في قوله : ﴿وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان﴾. ويقول ﷺ : (كونوا عباد الله إخواناً وعلى الدين أعواناً) وأما الفتنة والمنازعة لآخر فيها بل لقد نهى الله عنها في كتابه العزيز بقوله : ﴿ولا تنازعوا فتشوا وتذهب ربحكم واصبروا إن الله مع الصابرين﴾، وإن شاء الله إذا امتثلتم أمرنا وتبعتم نصيحتنا فسيقدم عليكم بعض

أبنائنا يعلمون أبناءكم كتاب الله ، ويعلمون رجالكم سنة رسول الله ﷺ ولا تخافون بعد ذلك إن شاء الله من أحد، وترون فضل الله ورحمته ما ليس عليه من مزيد. وبلغوا سلامنا وكتابنا هذا الى كل من حولكم. ممن يريد طاعة الله ورسوله وأتباع الكتاب والسنة، وربنا تبارك وتعالى يجعلكم هادين مهدين دالين على الخير وبه عاملين بمنه وكرمه آمين. ودمتم بخير عافية . ونعم متواترة ضافية^(١).

وهذه الرسالة تعطينا منهجية ابن السنوسي في دعوته واسلوب عرضه، وطريقة خطابه، وجزالة ألفاظه، وروعة بيانه.

ج- صدق الانتباء الى الاسلام:

أيقن ابن السنوسي أن من أسباب جمع صفوف الأمة وتحقيق الوحدة بينها الدعوة الى الالتزام بالاسلام عقيدة وشريعة ومنهج حياة، والاعتزاز بالانتساب الى هذا الدين ، وبذلك ما يخلفه ويضاده.

لقد تربى اتباع السنوسية على أن الاسلام منهج للحياة، والعبودية لله معلم كبير في حياة المسلم، والمسلمون، وفق هذا المنهج والفهم يشكلون أمة واحدة في مقابلة التجمعات البشرية ، ولقد تربى أتباع السنوسية على الاعتزاز بالانتساب الى الاسلام: ﴿ومن أحسن قولاً ممن دعا الى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين﴾ (سورة فصلت: آية ٣٣).

لقد كان الأنتباء الى الاسلام في التربية السنوسية فوق الأنتباء للأوطان،

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ١٥٢.

والأقوام، والنعرات الجاهلية.

د- طلب الحق والتحري في ذلك:

إن هذا الأصل العظيم ألا وهو طلب الحق والتحري للوصول إليه، يقوي وحدة صف العاملين لتحكيم شرع الله، وهي من أهم سمات الربانيين الذين صفت نفوسهم وتطهرت قلوبهم بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ. إن الله تعالى في كتابه الكريم، يبين أنه لا توجد منزلة ثالثة بين الحق والباطل، فقال سبحانه وتعالى: ﴿فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾ (سورة يونس، آية ٣٢).

قال القرطبي -رحمه الله- : ("قال علماؤنا" : حكمت هذه الآية بأنه ليس بين الحق والباطل منزلة ثالثة في هذه المسألة التي هي توحيد الله تعالى، وكذلك هو الأمر في نظائرها، وهي مسائل الأصول فإن الحق فيها في طرف واحد^(١)).

ولذلك نجد ابن السنوسي وهو المالكي المذهب والثقافة يخالف مذهب مالك في بعض المسائل عندما تبين له أن الحق خلاف مذهب الامام مالك، فكان يقبض في صلاته، ويقنت بعد الركوع، ويقصر في الصلاة اثناء السفر... الخ وقد حذا اتباعه حذوه وهذا يدلنا على تحري ابن السنوسي واتباعه للدليل الشرعي والتمسك به، ونقد كثيراً من آراء التصوف المخالفة لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وكانت وسائل الوصول الى الحق، تقوى الله، والتجرد والاخلاص.

هـ- تحقيق الأخوة بين أفراد المجتمع:

أيقن ابن السنوسي أن بتحقيق الأخوة بين القبائل، واتباع الحركة، تتحقق

(١) انظر: الجامع لأحكام القرآن (٣٣٦/٨).

وحدة الصف ، وقوة التلاحم ، ومتانة التماسك بين أفراد الحركة ، كما كان على علم بأن الأخوة منحة من الله عز وجل ، يعطيها الله للمخلصين من عباده والأصفياء والأتقياء من أوليائه وجنده وحزبه قال تعالى : ﴿هو الذي أيدك بنصره وبالمؤمنين﴾ وألف بين قلوبهم لو أنفقت مافي الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم إنه عزيز حكيم﴾ (سورة الانفال: آية ٦٢-٦٣).

إن الأخوة في الله بين اتباع الحركة السنوسية أورثتهم شعوراً عميقاً ، وعاطفة صادقة ، ومحبة ووداً واحتراماً فيما بينهم قال تعالى : ﴿إنما المؤمنون إخوة﴾ (الحجرات ، آية ١٠).

إن الأخوة في الله ملازمة للإيمان ، ولا يدورق حلاوة الإيمان إلا من أشرب هذه الأخوة ولذلك حرص عليها السنوسيون واتباعهم قال رسول الله ﷺ : (ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان ، أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله ، وأن يكره أن يعود في الكفر كما يكره أن يقذف في النار)^(١).

لقد حرص السنوسيون أن يطبقوا تلك الصورة الجميلة لأصحاب رسول الله ﷺ ، قال تعالى : ﴿محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود﴾ (سورة الفتح ، آية ٢٩).

إن الأخوة في الله من أهم الاسباب التي جعلت الحركة السنوسية تصمد في وجه أعنى الخن التي تعرضت لها.

(١) انظر: البخاري، كتاب الإيمان، باب حلاوة الإيمان (١١/١).

الفصل الثاني

البعد التنظيمي، والمنهج التربوي،
والبعد السياسي عند ابن السنوسي

المبحث الأول

البعد التنظيمي عند ابن السنوسي

إن البعد التنظيمي يظهر في شخصية محمد بن علي السنوسي في بناء الزوايا التي يترتب فيها اتباعه والمنهج التربوي الذي سار عليه، فأما الزوايا فهي ركيزة نظام الحركة السنوسية وهي التطبيق العملي لأفكار ابن السنوسي التي دعا إليها.

إن نظام الزوايا ، كان معروفاً في العالم الاسلامي، والشمال الأفريقي خصوصاً فكلمة الزاوية تطلق عند الطرق الصوفية على مكان يختلي فيه أتباع

الطريقة والقائمون عليها بأنفسهم ويتقربون الى الله بالعبادة ليلاً ونهاراً منقطعين عن الناس وعن الحياة مكتفين بكفالة الناس لهم، على يد رجال القوافل الذين يضربون في الطرق الصحراوية ، وينزلون بهذه الزوايا التي غالباً ما كانت مواقعها في أماكن خلوية بعيدة عن العمران ، أو ما يوقف على الزاوية من أوقاف يحبسها مشايخ القبائل المجاورة للزاوية تقريباً الى علمائها المشرفين على طريقها الصوفية.

أما الزوايا السنوسية فهي تختلف عن غيرها من الزوايا الأخرى من حيث الشكل والمضمون أي من حيث مواقعها وبنائها، ومن حيث تنظيمها ورسالتها^(١) لقد استطاع ابن السنوسي بعقليته التنظيمية أن يطور مفهوم الزوايا بحيث أصبحت تمثل النواة الأولى لمجتمع تحكمه سلطة وعليه واجبات؛ اجتماعية واقتصادية وسياسية ودعوية ، وجهادية وقد تحدث ابن السنوسي في إحدى رسائله عن الزاوية فقال: (والزاوية في الحقيقة إنما هي بيت من بيوت الله ومسجد من مساجده ... والزاوية إذا حلت بمحل نزلت فيه الرحمة وتعمر بها البلاد ويحصل بها النفع لأهل الحاضرة والباد، لأنها ما أسست إلا لقراءة القرآن ولنشر شريعة أفضل ولد عدنان)^(٢).

وقال في رسالة أخرى: (وأما نحن فقد ألفنا ما أعتدناه ورضيت به نفوسنا فنريد أن تكون تلك العمارة مستمرة ونفوس سكانها مستقرة ليحصل المقصود منه (يعني الزاوية) ويدوم، من تعلم العلم وتعلميه ، وإقراء القرآن وتفهمه ،

(١) انظر: في تاريخ العرب الحديث وجهاد الاندلسيين، د. رافت ، ص ٢٥٥.

(٢) انظر: السنوسي الكبير، ص ١٤٣.

إقامة شعائر الدين للوافدين عليها والمقيمين بها^(١). وقال في رسالة ثالثة: (رتبنا لكل واحدة خليفة يقوم فيها بما ذكر من الجمعة، وتعليم القرآن ودرس العلم ودلالة الخلق على دينهم وعودتهم الى ربهم .. وبذلك تبهج الأرض حولها بأنواع الأشجار ويكثر بها السكان لكثرة الثمار وتنتشر العمارة وتوسع الإدارة)^(٢).

لقد استطاع ابن السنوسي أن يؤسس تنظيماً هرمياً للحركة فكان تشكيله كالآتي:

١. شيخ الطريقة او رئيس النظام وهو الرئيس الأعلى لها.
٢. مجلس الأخوان (الشورى) ، ومهمته مساعدة شيخ الحركة في تعيين شيوخ الزوايا.
٣. شيوخ الزوايا.

٤. الاخوان ومهمتهم كسب الاعضاء العاديين الى الحركة^(٣) كما أصبحت في أواخر حياة ابن السنوسي زاوية الجغبوب تمثل عاصمة الحركة، وجعل في البناء التنظيمي في الحركة زوايا رئيسية أو زوايا عليا، يرأسها شيوخ الحركة السنوسية الكبار، كزاوية أبي قيس بمكة، وزاوية البيضاء، وزاوية درنة، وزاوية بنغازي ، وكان لها الأشراف على ماحولها من الزوايا، كما كانت مجالس الدرس

(١) انظر: الحركة السنوسية ، ص ٢٣٧.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٢٣٧.

(٣) انظر: تاريخ ليبيا المعاصر، محمود عامر، ص ١٣٣.

فيها أعلى مستوى وأكثر تنوعاً واستجابة للحاجات الدينية والعقلية^(١).

استطاع ابن السنوسي أن يربط بين جميع زوايا الحركة برباط متين من المخابرات والمخاطبات ولجان التفتيش، وفق نظام دقيق تلتقى أسبابه عند الزاوية الكبرى المركزية، وكانت تلك الزوايا قد انتشرت في تونس والجزائر وبرقة ومصر والحجاز واليمن، والسودان الغربي (تشاد) ، وكانت تقارير هذه البلاد ترد أولاً الى بنغازي ثم ترسل الى الجغبوب بواسطة الهجن وبسرعة عظيمة^(٢).

وكانت العقلية التنظيمية عند ابن السنوسي تهتم بالتخطيط السليم، والادارة الناجحة، وكان تخطيطه يعتمد على تحفيزه لاتباعه والاستعداد لما سيواجههم في المستقبل وكان فهمه لقوله تعالى ﴿وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾ (سورة القصص، آية ٧٧). وقوله تعالى: ﴿وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ...﴾ (سورة الانفال، آية ٦٠). جعلت من الزوايا خلايا حية تمتد منها الحياة الصالحة الى سائر جسم الأمة الاسلامية، فأصبحت مراكز تربية وتهذيب وتعليم، وإيقاظ للعاطفة الدينية السليمة، وتوجيه الحياة العاملة توجيهاً سديداً؛ فأصبحت مراكز إصلاح إنساني متكامل ، من الناحية الدينية والعقلية والاجتماعية والاقتصادية^(٣).

إن البناء التنظيمي للزوايا في الحركة السنوسية يدلنا على أن ابن السنوسي استفاد من سنة الأخذ بالاسباب استفادة كبيرة، وكان مقتنعاً بأن نهوض الأمة

(١) انظر : تاريخ المغرب العربي الحديث (ليبيا)، محمود عامر ، ص ١٣٣.

(٢) انظر : السنوسية دين ودولة ، ص ٥٠.

(٣) انظر : دراسات وصور ، ص ٢٨٦.

يستلزم من العاملين من اجل هذا الهدف أن يستوعبوا سنة الأسباب، وأن يحسنوا التعامل معها، بحيث يستطيعوا أن ينزلوها على أرض الواقع.

إن مفهوم التوكل عند ابن السنوسي ، يعني الأخذ بالأسباب المادية المتاحة مع الاعتماد على الله سبحانه وتعالى، ولذلك استطاع أن يبني البناء التنظيمي البديع المتين، وفق أسس ونظم رائعة وإليك تفصيلها:

أولاً: الأسلوب الذي تبنى به الزاوية:

تبنى الزاوية بالاتفاق بين أحد القبائل التي ترغب في بنائها مع ابن السنوسي ويكون البناء وفق الأسلوب الآتي:

١. تبنى الزاوية في قطعة من الأرض المختارة بالاتفاق مع القبيلة التي تملك الناحية ومع ممثل ابن السنوسي أو ابن السنوسي نفسه.

٢. يعين ابن السنوسي لهذه الزاوية رئيساً يلقب بـ(الشيخ) اذا كانت الزاوية قد بنيت، وان لم تكن فيخطط الشيخ زاويته في الموضع المتفق عليه وتكون ارضها وقفاً ، وعادة تكون على ربوة عالية تشرف على ماحولها ويتوخى فيها المناخ الصحي^(١).

٣. تكون تكاليف بناء مسكن الشيخ والمسجد والمدرسة من الأهالي.

٤. للزاوية حرم كبير يحيط بها من الجهات الاربع؛ يكون آمناً لمن دخله واستجار به ، ولا يجوز أن يطلق داخله الرصاص، أو يشهر السلاح، وكذلك

(١) انظر : السنوسي الكبير ، ص ٣١.

المشاجرة وإعلاء الصوت بالغناء أو الخصام، كما يمنع فيه رعاية الحيوانات^(١).

٥. من المألوف أن يرسل ابن السنوسي عدداً من (الأخوان) بينهم من يشتغل بالبناء والعمارة والتجارة وكل المهارات التي تحتاج إليها القبيلة في تشييد الزاوية^(٢)، ومن الطبيعي أن يستغرق البناء وقتاً يطول أكثر من العام ومن ثم يهتم الشيخ ورجال القبيلة ببناء المسجد أولاً ثم دار لإقامة الشيخ وأسرته، ويتبع ذلك استكمال بقية البناء لتشمل الزاوية في النهاية بيوتاً لوكيل الزاوية ومعلم الاطفال ومساكن للضيوف والخدم ومخزناً لحفظ المؤن واسطبل وبستان ومتجر على الأقل وحجرة خاصة بالفقراء الذين لا عائل ولا مأوى لهم، وفرن لسد حاجة السكان بالخبز^(٣)، وتقوم حولها مبانٍ أخرى يقوم بإنشائها أغنياء الأهالي ليأوا إليها في موسم الصيف، ويكون لها متسع من الأراضي الزراعية والآبار الجوفية والصهاريج لحفظ الماء^(٤).

ثانياً: مواقع الزوايا:

تميزت مواقع الزوايا، بصفات سياسية وتجارية، وعسكرية؛ فمن الناحية السياسية نجد الزوايا تنتشر في الدواخل أكثر من انتشارها في السواحل، وذلك راجع الى حرص ابن السنوسي عن الابتعاد عن نفوذ السلطة الحكومية، ولذلك

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ٣١.

(٢) انظر: المجتمع الليبي، ص ٣١٤.

(٣) انظر: السنوسي الكبير، ص ٢٤.

(٤) المصدر السابق نفسه، ص ٢٥.

فضل ابن السنوسي أن يتوغل بزواياه في الصحراء، وحرص على أن يوضح غرضه الدعوي من بناء الزوايا لسلطات الحكم العثماني في ليبيا تفادياً للصدام بها، فكتب إلى مصطفى باشا حاكم فزان عند بناء زاوية هناك : (أن الزاوية في الحقيقة إنما هي بيت من بيوت الله ومسجد من مساجده، والزاوية إذا حلت بمحل نزلت فيه الرحمة، وتعمر بها البلاد ويحصل بها النفع لأهل الحاضرة والبادية لأنها ما أسست إلا لقراءة القرآن ، ولنشر شريعة أفضل ولد عدنان)^(١). وأوضح نفس الغرض الديني للزاوية للمشير محمد أمين باشا وإلى طرابلس الغرب العثماني فقال: (وأما نحن فقد ألفنا ما اعتدناه ورضيت به نفوسنا فنريد بذلك أن تكون تلك العمارة مستمرة ونفوس سكانها مستقرة، ليحصل المقصود منها ويدوم من تعلم العلم وتعليمه وإقراء القرآن وتفهمه، وإقامة شعائر الدين للوافدين عليها والمقيمين بها)^(٢).

وإلى جانب الأهمية السياسية لمواقع الزوايا ، فقد كانت هذه المواقع أهمية تجارية واقتصادية بصفة عامة، فقد أقيمت معظم الزوايا في طريق تجارة القوافل ، وكان هناك ثلاثة طرق رئيسية في الأراضي الليبية الطريق الأول للقوافل ينتجه جنوباً من الساحل الليبي عبر واحة فزان إلى بحيرة تشاد، والطريق الثاني ينمط جنوباً غرباً عبر غدامس وغات إلى تمبوكتو، والطريق الثالث يسير جنوباً شرقاً عبر واحة الجفرة ثم سواكن وزيل إلى واداي ودارفور الغني بخصبه وثروته، والمتبع لمواقع هذه الزوايا في الأراضي الليبية مثلاً يلاحظ ارتباطها بطرق قوافل

(١) انظر : السنوسي الكبير، ص ٢٤.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٢٥.

التجارة مما جعل ابن السنوسي يستخدم زواياه والقبائل التي توجد الزوايا في أراضيها لاستغلال التجارة وتنشيطها، مما كان له أثر كبير في تحريك عجلة البلاد الاقتصادية، بسبب دور الزوايا في تشجيع تجارة القوافل التي كانت تعتبر حتى بداية القرن العشرين مورداً هاماً في حياة البلاد الاقتصادية^(١)، زد على ذلك الاهتمام بالزراعة الذي حث عليه ابن السنوسي أهل القبيلة أو القبائل الواقعة في أراضيها الزاوية أو الزوايا^(٢).

ولانقل الأهمية العسكرية لمواقع الزوايا عن الأهميتين السياسية والاقتصادية فقد وجدنا معظم الزوايا تقام على مناطق مرتفعة حصينة حتى يمكن للإخوان السنوسية الدفاع عنها ضد المغيرين من الداخل أو الأعداء من الخارج ومن ثم بنيت الكثير من الزوايا على أنقاض الأطلال الاغريقية والرومانية فيما مضى والعثمانيين فيما بعد. من الضروري بناء محطات وقرى لتثبيت سيادتهم بصد الهجمات التي تقوم بها القبائل المتوغلة في الصحراء، هذا إلى جانب أن ابن السنوسي اتبع في إنشاء الزوايا نظاماً خاصاً يدل على الأهمية العسكرية للمواقع التي اختارها للزوايا، فبدأ من مواقع على شاطئ البحر المتوسط وبنى بهذه المواقع الحصينة زوايا تبعد كل زاوية عن التي تجاورها مسافة ست ساعات، ثم أنشأ خلفها زوايا مقابلة لها تبعد كل منها عن الأخرى المسافة نفسها، حتى إذا هوجمت الزوايا الأمامية التي بالشاطئ استطاع الأخوان وأهل الزاوية أن

(١) انظر: دراسات في التاريخ اللوبي، مصطفى بعيو، ص ٦٠.

(٢) انظر: في تاريخ العرب الحديث، ص ٢٥٨.

ينتقلوا بسهولة إلى الزوايا الخلفية^(١)، وبمعنى آخر استطاع ابن السنوسي أن يقيم من الزوايا خطوط دفاع متتالية تساند الخط الثاني الخط الأول، ويساند الخط الثالث الخط الثاني، وهكذا، وكل هذا تم بدون أن يشير ابن السنوسي ثائرة أو شكوك الحكومة العثمانية^(٢).

يقول بريشارد: (إن من درس توزيع الزوايا السنوسية في برقة يلاحظ أنها أقيمت وفق خطة سياسية اقتصادية، فقد بنى عدد كبير منها على منشآت يونانية ورومانية، وأسست على طرق القوافل الهامة وفي مواقع دفاعية قوية)^(٣). وقال شكيب أرسلان: (وأغلب هذه الزوايا مختار لها أجمل البقع وأخصب الأرضين وفيها الآبار التي لاتزح من كثرة مائها، وفي الجبل الأخضر هي بجانب عيون جارية وأنهار صافية، وقل أن مررت بزاوية ليس لها بستان أو بستانين، فيها من كل أنواع الفواكه)^(٤).

ثالثاً: وظائف الزاوية:

كانت الأعمال التي تقوم بها الزوايا كالاتي:

١- التنفيذ العملي لأحكام ومبادئ الحكم الشرعي بين المواطنين، والتربية الدينية والخلقية للأئمة والإخوان واعداد الدعاة.

(١) انظر: السنوسية دين ودولة ، ص ٢٢ .

(٢) انظر: في تاريخ العرب الحديث، ص ٢٥٨، ٢٥٩ .

(٣) انظر: عشر سنوات في بلاط طرابلس ، ص ٧٨ .

(٤) انظر: حاضرم العالم الاسلامي (١/٢٩٨) .

٢- الدعوة الى الالتزام بالفضائل وتجنب الرذائل والقُدوة الحسنة التي وجدها الناس في شيوخ الزوايا.

٣- الإهتمام بدعوة الشعوب الوثنية وهذه وظيفة الزوايا المتغلغلة في الصحراء الكبرى والتي وصلت في قلب افريقيا الغربية والسودان ولقد اهتمت هذه القبائل الى الإسلام طائفة مختارة.

٤- تنقية الإسلام مما علق به على يد الغلاة من المتصوفة من بدع وتعاليم تبعده عن سماحة عقيدته، وأصوله المحكمة.

٥- قامت بدور تعليمي، فقد كانت أشبه بالمراكز الإسلامية المنتشرة في العالم، وكانت الزاوية تمثل مدرسة قرآنية لتحفيظ الأطفال القرآن الكريم ومبادئ الدين الإسلامي واللغة العربية، ومن يتميز من الأطفال يلتحق بعاصمة الزوايا سواء كانت البيضاء أو الجغبوب التي صارت مناخ العلوم ومنبع القرآن الكريم، والتي حوت مكتبتها على ثمانية آلاف مجلد من تفاسير وأحاديث وأصول وتوحيد وفقه وغير ذلك من العلوم المعقولة والعلوم الطبيعية^(١).

وكانت المناهج التربوية في الزوايا تشتمل على جميع العلوم الإسلامية من تفسير، وحديث، وفقه، وأصول الفقه، والفرائض، والتصوف، والتوحيد والنحو والصرف والبلاغة والأدب وغيرها.

٦- كانت الزوايا تدرب تلاميذها على إتقان الحرف والصناعات، مثل صناعة البارود والأسلحة.

(١) انظر: في تاريخ العرب الحديث، ص ٢٦٢.

٧- قامت الزوايا بدور اجتماعي مهم، ألا وهو ماضمتها للقبائل من أمن وطمانية ومصالحة بين القبائل، وتشجيعها على الاستقرار، إذ بحكم استقرار هذه الزوايا اضطرت كل قبيلة أن تحافظ على صلتها الدائمة بزوايتها الخاصة بها، وقد اقتضى منها هذا الموقف عدم البعد عنها حتى يسهل لها الاتصال بها كلما دعت الضرورة إلى ذلك، وعمرور الزمن تعودت القبيلة نوعاً من حياة الاستقرار والاقامة بعد أن كانت لاتعرف لذلك سبيلاً.

٨- شجعت الزوايا الحركة التجارية والزراعية، وعمرت الطرق بالقوافل المحملة بالمواد والسلع، وكانت تقوم بتقديم مساعدات وتسهيلات لإراحة المسافرين التجار، مما شجع على التبادل التجاري بين منتجات الزاوية وبين ما تحمله القوافل من سلع لاتتوفر في أرض الزاوية.

٩- قامت الزوايا بدورها الجهادي في مواجهة الغزو الفرنسي المتقدم وسط أفريقيا وفي الكفاح ضد الاحتلال الإيطالي في ليبيا، ولولا الله ثم استعداد الزوايا الجهادي لما استطاع الليبيون أن يصمدوا ضد إيطاليا أكثر من عشرين سنة^(١).

رابعاً: السلطة في الزاوية:

تألف السلطة في الزاوية من شيخ الزاوية وهو المسؤول الأول ومن مجلس يضم وكيل الزاوية وشيوخ وأعيان القبيلة المرتبطة بها ووجهاء المهاجرين، ومهمة هذا المجلس هي النظر في مشاكل الأهالي وفض المنازعات، وشيخ الزاوية يطلق عليه اسم المقدم - وهو كما يقول أرسلان (القيم على الزاوية الذي

(١) انظر: في تاريخ العرب الحديث، ص ٢٦٣، ٢٦٤.

يتولى أمور القبيلة ويفصل الخصومات ويبلغ الأوامر الصادرة من رئيس النظام،
ويليه وكيل الدخل والخرج واليه النظر في زراعة الأراضي وجميع الأمور
الاقتصادية، وبالإضافة إلى هذين هناك الشيخ الذي يقيم الصلاة في مسجد
الزاوية ويعلم أطفال القبيلة ويعقد فيها عقود النكاح ويصلي على الجنائز^(١).
ولا يخطب هذا الشيخ الجمعة لأنها من مهام شيخ الزاوية (مقدمها) ومن
مهام شيخ الزاوية التي ذكرها بريشارد (هو الذي يمثل رئيس النظام، ويقود
رجال القبيلة في الجهاد، ويصل بين القبيلة ورجال الإدارة العثمانيين، ويقوم
بضيافة المسافرين ويشرف على حصاد الزرع ويؤم صلاة الجمعة ويساعد في
الوعظ والتعليم)^(٢).

خامساً: طريقة فض المنازعات في الزاوية:

يتخذ رئيس الزاوية مجلساً من الشيوخ والأعيان، فيدرسون القضية من كل
وجوهها، فما كان يفض منها بطريقة شرعية يصدر رئيس الزاوية التي يتولى فيها
منصب القضاء الحكم في القضية، وما كان يفض بطريقة التقاليد المتبعة
والعادات فيحسم أيضاً بذلك، ومنها ما يفض بطريقة الصلح فيتفق المجلس على
ما يجب اجراؤه ويصبح الأمر نافذ المفعول. وكل مشكلة عويصة تحدث بين
القبائل ويخشى بسببها وقوع الفتن، والفساد يتعاون رئيس الزاوية بشيوخ
القبائل وأعيانها ورؤساء الزوايا أو الزاوية المناهضة له ويضرب لذلك موعد يحدد

(١) انظر: حاضرم العالم الاسلامي (١/٢٩٨).

(٢) انظر: عشر سنوات في بلاط طرابلس، ص ٨٠.

زمانه ومكانه وهناك يحسم بدون عناء، وما صعب من ذلك وتشعبت المدالة فيه، والأخذ والرد بين رؤساء الزاوية والشيوخ يرفع إلى الجعوب حيث يصدر القرار النهائي^(١).

وقد عثر المؤرخ احمد الدجاني على وثيقة بتاريخ ٩ رجب ١٢٩٧هـ تتحدث عن خصام وقع بين أهالي هون وسوكنه استطاعت زاوية هون السنوسية أن تزيل الأشكال، والوثيقة مقدمة من ثمانية عشر رجلاً من أعيان هون إلى متصرف فزان يخبرونه بانتهاء الخلاف^(٢).

سادساً: أراضي الزاوية:

كانت أراضي الزاوية موقوفة عليها فلا تباع ولا تشترى وتبقى مرتبطة بالزاوية. ويتم وقفها عادة بعد امتلاكها الذي يكون عن طرق مختلفة، منها الهبة والتبرع ومنها الشراء ومنها احياء الأراضي البور، وإصلاح الآبار الخربة، ومنها نزغ المواقع المتنازع عليها بين الأفراد والجماعات برضا المتخاصمين وتحريكها للزاوية^(٣) وقد ذكر المؤرخ الدجاني احدى الرسائل التاريخية تبين كيف تتحول الأرض المحيطة بالزاوية إلى وقف. والوثيقة هي عبارة عن رسالة بعث بها أحد الإخوان إلى أحد علماء طرابلس يحدثه فيها عن بعض مسائل تتعلق بالحركة، ويرد فيها " وأيضاً نخبركم أنه في محل برقة يقال له أجدايبة قصرين معلومات،

(١) انظر: المجتمع الليبي، ص ٣١٥.

(٢) انظر: الحركة السنوسية، ص ٢٣٩.

(٣) المصدر السابق نفسه، ص ٢٤٠.

والعرب الذين بجوار ذلك هم المغاربة وزوية راغبين في الاستاذ أن ينشئ لهم زاوية هناك، وكتبوا حجج في إعطاء تلك الأرض ومهدوا إلى كل المشايخ وأرسلوا منهم واحد مخصوص إلى حضرات جنابة رضي الله عنه (يعني ابن السنوسي)^(١) والقصد لا يتعدى على الأرض، وتاريخ الرسالة ١٥ محرم ١٢٧٦م أي قبل وفاة ابن السنوسي بشهر، فالأرض في هذه المثل أعطيت للزاوية هبة وتبرعاً من مشايخ القبليين ثم صدر فيها مرسوم بتحويلها إلى وقف^(٢). وكانت مساحة أراضي الزاوية كبيرة نسبياً وتصل أحياناً إلى "٢٥٠٠" هكتار بعضها مزروع والبعض الآخر يترك للرعي. وقد ذكر ريتشارد أن مجموع أراضي الزاوية في برقة يبلغ نصف مليون هكتار^(٣).

ويقوم بزراعة الأرض سكان الزاوية تحت إشراف شيخها ويساعدهم في الزرع والحصاد رجال القبيلة، وقد ذكر شكيب أرسلان أن من عادة سكان الزوايا أن يتبرع كل فرد من أفراد القبيلة بحراثة يوم وحصاد يوم ودراسة يوم في أرض الزاوية، ولذلك يسهل العمران بدون نفقة كبيرة^(٤).

وكانت الزوايا مختلفة من حيث الكبر وعدد السكان، وذلك بحسب أهميتها، وكان يبلغ عدد السكان في أصغر الزوايا حوالي الخمسين بما في ذلك الأطفال والنساء، ويصل العدد في زوايا أخرى إلى المئة، أما الزوايا الكبيرة،

(١) انظر: دار محفوظات بطرابلس نقلاً عن الحركة السنوسية ، ص ٢٤٩.

(٢) المصدر السابق نفسه ، ص ٢٤٩.

(٣) انظر: عشر سنوات في بلاط طرابلس، ص ٧٧.

(٤) انظر: حاضر العالم الاسلامي (١/٢٩٨).

كالمحبوب فيتجاوز الألف، ولم تكن "الزاوية" مقصورة في تنظيماتها على هذا العدد من سكانها وإنما على القبيلة التي تقيم في منطقتها، فسلطاتها تسيّر شؤون أفراد القبيلة الذي يبلغ عددهم أضعاف عدد سكان الزاوية^(١).

سابعاً: موارد الزاوية:

تتكون موارد الزاوية المالية من الزراعة وتربية المواشي والهبات الخيرية والزكاة الشرعية^(٢). وقد كانت الهبات الخيرية تقدّم من أهالي القبيلة. كما كانت الزاوية تحجب الزكاة من القبيلة رسمياً، بعد أن أعفت السلطات العثمانية الزوايا من الضرائب، وأعطت لها حق جباية الزكاة، وكانت "الزاوية" تنفق بعض هذه الموارد على احتياجاتها وفق نظام معروف فيها، أما مايتبقى فيبعث إلى المركز الرئيسي حيث يتصرف فيه رئيس النظام^(٣).

ثامناً: التعليمات الخاصة بنظام الزوايا:

كانت هناك تعليمات وأعراف وعادات تلتزم الزوايا بتطبيقها، ومن ذلك ما ذكره الأشهب من أن شيخ الزاوية لا يتزوج إلا بعد استشارة رئيس النظام وأخذ موافقته وتكون الزاوية ملزمة بنفقات هذا الزواج والإنفاق على الزوجة وأولادها. أما في حالة ما إذا تزوج الشيخ بأخرى فننفقات ذلك على حسابه الخاص، كذلك حدد بدقة ما يأخذه شيخ الزاوية سنوياً:

(١) انظر: الحركة السنوسية، ص ٢٤٢.

(٢) انظر: السنوسي الكبير، ص ٣٣.

(٣) انظر: الحركة السنوسية، ص ٢٤٢. ومعنى رئيس النظام شيخ الطريقة.

١- يتألف كساء شيخ الزاوية سنوياً من عشر بدل وتتكون البدلة من (قميص وسروال وغطاء الرأس وحذاء) شريطة أن لا يكون منها حرير أو جوخ، وكذلك حرامين صيفي ومثلهما شتوي وبرنس، ولشيخ الزاوية الحق في شراء سلاحه وفرسه الخاصين به من أجود الأنواع وله أيضاً مهر ونفقات زوجة واحدة، وإذا ما أراد أن يتزوج مثنى أو ثلاث أو رباع فيكون ذلك على نفقته الخاصة.

٢- لشيخ الزاوية الحق في تعيين معلم الصبيان والمساوي للصلاة (المؤذن) وعدد من الخدم والعمال حسب مقتضيات الضرورة وتكون نفقاتهم وأجورهم من موارد الزاوية.

٣- من واجبات شيخ الزاوية إحضار الطعام الكافي لعشرة أشخاص يومياً في موعدي الغذاء والعشاء وذلك باسم الضيوف المحتمل مجيئهم للزاوية، فإن نقص هذا العدد فعلى شيخ الزاوية أن يكمل العدد من الفقراء ومجاوري الزاوية، وإذا تجاوز الضيوف هذا العدد فعليه إحضار ما يكفي في وقته، ولا يتجاوز الطعام نوعاً واحداً إلا في الحالات الخاصة.

٤- إذا تجاوز عدد الضيوف خمسة أشخاص ورأى الشيخ أن ينحر لهم فله ذلك.

٥- لشيخ الزاوية الحق في أن يختص بالعشر من محصولات الزاوية وذلك للإنفاق منها في حالاته الخاصة، وفيما يترتب عليه لأقاربه الذين لاحق لهم من موارد الزاوية.

٦- على الشيخ أن يحتفظ بما يكفي لنفقاتها سنوياً من مجموع الواردات

وإرسال الباقي منها إلى المركز الرئيسي.

٧- لاحقاً لشيخ الزاوية أن يضيف أقاربه على حساب الزاوية، وتقديراً لضيق ذات يده فقد منح عشر الواردات، وسمح له بامتلاك المواشي وتعاطي الزراعة لحسابه الخاص كي يواجه بذلك نفقاته الخاصة التي لاحقاً له في أخذها من أموال الزاوية. وله الحق في أن ينحر لنفسه وزوجته الأولى وأولاده منها شاتين أسبوعياً.

٨- للعمال وخدم الزاوية الحق في أكل اللحم كل يوم جمعة من الأسبوع.
٩- لكل زاوية حدود تفصل بينها وبين الزاوية المتاخمة لها، ولا يجوز لشيخ الزاوية أن يتعدى هذه الحدود.

١٠- على شيوخ الزوايا أن يجتمعوا سنوياً (كلهم أو بعضهم) إذا مارأوا وجوب ذلك، وعليهم أن يتشاوروا في تحديد موعد الاجتماع ومكانه إن لم يكن أحد شيوخ الزوايا هو الداعي لعقد الاجتماع.

١١- إذا التجأ شخص أو أشخاص إلى إحدى الزوايا لسبب ما فعلى الزاوية والحالة هذه حمايته والسعي لإزالة السبب الذي دفعه للألتجاء بموجب نصوص الشريعة أو مايتفق عليه من العرف والتقاليد المتبعة.

١٢- تتكون موارد الزاوية من الزراعة وتنمية المواشي والهبات الخيرية الزكاة الشرعية^(١).

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ٣٢، ٣٣.

تاسعاً: أسماء بعض الزوايا التي أنشأها ابن السنوسي:

١-زاوية أبي قبيس بمكة المكرمة وهي أولى الزوايا السنوسية على الإطلاق، تم تأسيسها عام ١٢٤٢هـ وكان أول شيخ لها العلامة عبدالله التواتي، ومن بين من تولى مشيختها السادة: مصطفى الغماري، حامد غانم المكاوي، علي حامد، الشارف حامد، الصادق السنوسي حامد.

٢-زاوية المدينة المنورة، تم إنشاؤها عام ١٢٦٦هـ وكان أول شيخ لها هو العلامة محمد الشفيح، ومن بين من تولى مشيختها، العلامة مصطفى الغماري، ومحمد عبدالله الزوي، عبدالسلام فركاش.

٣-زاوية جدة (الحجاز).

٤-زاوية الطائف (الحجاز).

٥-زاوية منى (الحجاز).

٦-زاوية بدر (الحجاز).

٧-زاوية البيضاء (برقة) أنشأت عام ١٢٥٧هـ وهي أول مركز رئيسي في ليبيا وكان أول شيخ لها هو العلامة محمد بن حمد الفيلالي ومن بين من تولى مشيختها الأعلام؛ عمران بن بركة الفيتوري، حسين الغرياني، محمد بن ابراهيم الغماري، العلمي الغماري، محمد العلمي الغماري.

٨-زاوية مارة (برقة) وكان أول شيخ لها هو العلامة عمر الأشهب، وكان من بين من تولى مشيختها؛ أحمد علي أبو سيف، أحمد ابن ادريس الأشهب، عبدالله أبويوسف.

٩-زاوية درنة (برقة) وكان أول شيخ لها هو العلامة عمر الأشهب، ومن

بين من تولى مشيختها؛ مفتاح خوجة، السنوسي الغرياني عبدالرحمن العجال.
١٠-زاوية الجوف (واحة الكفرة) كان ابن السنوسي قد عهد ببنائها الى
المشايع الحاج مصطفى ابوشايدة، الحاج محمد أبو حليقة، عقيلة الخليق
وذلك عقب إجلاء قبائل التبو البربرية بضغط من قبائل زوية، العربية،
وكانت الكفرة يومذاك مأوى للدعارة واللصوص ومعتقل حصين لقطاع
الطريق، وكان يتنابذ غزوها ثلاثة قبائل كل منها يدعي ملكيتها وهي :
قبائل الجهممة من مصر، وقبائل التبو من شمال السودان، وقبائل زوية من برقة
وبذلك فقد كونت خطراً على السابلة وقوافل التجارة الى أن أنشئت بها
زاوية السنوسية ؛ فأصبحت دار أمن وسلام ومشرق الهداية والعرفان، وفي
وصفها قال العلامة محمد عبدالله السني من قصيدة عصماء امتدح بها محمد
المهدي السنوسي:

طابت وطاب بها المأوى الذي شجن

دار السلامة للإسلام مهتجر

تأوي الوفود لها من كل ناحية

مأوى الحجيج اذا ماجاء يعتمر

وكان أول شيخ لها هو عمر أبو حواء الفضيل، ومن بين من تولى مشيختها
عبدالهادي الفضيل ثم محمد عمر الفضيل .
١١-زاوية قفنطة (برقة) وكان أول شيخ لها هو المختار ابن عمور وبقيت
مشيختها في عقبه.

١٢-زاوية شحات (برقة) أنشئت عام ١٢٦١هـ وكان أول شيخ لها هو

العلامة مصطفى الدردفي ، ومن بين من تولى مشيختها، محمد الدردفي ، رافع بدر لركاش، مصطفى محمد الدردفي.

١٣-زاوية العرقوب (برقة) وكان أول شيخ لها هو محمد الجبالي.

١٤-زاوية مسوس (برقة) وكان أول من تولاهما بالوكالة الشيخ فهد العاقوري، وكان أول شيخ لها هو أحمد علي أبوسيف وفي سنة ١٢٧١هـ تولى مشيختها العلامة عمر الأشهب إلى سنة ١٢٩٧هـ حيث توفاه الله فتولى مشيختها ابنه السيد السنوسي الأشهب وبعد وفاته سنة ١٣٣٢هـ تولى مشيختها ابنه محمد يحيى، وفي سنة ١٣٦٧هـ تولى مشيختها محمد عثمان ابو عريقب.

١٥-زاوية الطيلمون (برقة) كان أول شيخ لها هو مصطفى الخجوب ثم العلامة علي الخجوب، فالسيد أحمد محمد الخجوب.

١٦-زاوية القصور (برقة) كان أول شيخ لها هو العلامة محمد المبخوت التواتي، ثم محمد مقرب حدوث، فالشهد الكبير عمر المختار.

١٧-زاوية المرج (برقة) كان أول شيخ لها هو أحمد بن سعد، فالسيد علي العابدي ، فالعلامة محمد السكوري، فالعلامة محمد ابن عبدالله التواتي، فعمران السكوري، فأبنة أحمد.

١٨-زاوية بنغازي (برقة) وكان أول من تولى مشيختها هو العلامة عبدالله التواتي ، فالعلامة عبدالرحيم بن أحمد الخجوب، وكان من تولى مشيختها السادة: محمد ابو القاسم العيساوي، فالسيد صالح العوامي، فالعلامة احمد ابو القاسم العيساوي.

١٩-زاوية مرزق (فزان) كان أول شيخ لها هو العلامة أحمد ابو القاسم التواتي.

٢٠-زاوية واو (فزان) وكان أول شيخ لها هو العلامة أحمد ابو القاسم التواتي ، ومن بين من تولى مشيختها بالوكالة العلامة، محمد بن الشفيح ثم أسندت مشيختها الى محمد علي بن عمر الأشهب ، فأبنه نجم الدين.

٢١-زاوية زويلة (فزان) كانت تحت اشراف العلامة احمد ابو القاسم التواتي.

٢٢-زاوية هون (واحة الجفرة) كان أول من تولى مشيختها احمد بن علي بن عبيد.

٢٣-زاوية مزدة (طرابلس) كان أول شيخ لها هو العلامة عبدالله السني، وقد بقيت مشيختها في عقبه.

٢٤-زاوية طبقة (طرابلس) وكان أول شيخ لها هو العلامة محمد الازهري وبقيت مشيختها في عقبه.

٢٥-زاوية العزيات (برقة) أنشئت سنة ١٢٧٠هـ وكان من بين من تولى مشيختها عمر جالو.

٢٦-زاوية الميخيلي (برقة) وكان أول شيخ لها هو العلامة الحسين الحلافي وتعاقب ورثته على مشيختها.

٢٧-زاوية تازربو (واحات الكفرة) وكان من بين من تولى مشيختها العلامة محمد المدني.

٢٨-زاوية ريانة (واحات الكفرة) وكان أول شيخ لها هو حسين بازامه

وبقيت مشيختها في عقبه.

٢٩- زاوية دريانة (برقة) وكان أول شيخ لها هو العلامة ابراهيم الغماري
فابنه السيد الحسن، فالسيد محمد الحسن الغماري.

٣٠- زاوية سيوه (مصر) كان أول شيخ لها هو العلامة احمد ابوالقاسم
التواتي .

٣١- زاوية الزيتون (سيوه) تابعة لمشيخة احمد ابوالقاسم التواتي.

٣٢- سوكنة (واحات الحضرة).

٣٣- زاوية الرجبان (طرابلس) وكان أول شيخ لها هو العلامة ابو القاسم
العيساوي وبقيت مشيختها في عقبه.

٣٤- زاوية الواحات البحرية (مصر) وكان أول شيخ لها هو العلامة محمد
السكوري.

٣٥- زاوية الداخلة (مصر) وكان أول شيخ لها هو العلامة حسين الموهوب
الدرسي.

٣٦- زاوية حوش عيسى (مصر).

٣٧- زاوية القيوم (مصر).

٣٨- تونين غدامس (طرابلس) وكان أول شيخ لها هو الشريف الغدامسي.

٣٩- زاوية ظلميشة (برقة) وكان من بين من تولى مشيختها محمد الكليلي.

٤٠- زاوية توكره (برقة) وكان من بين من تولى مشيختها ، عبدالله الجليلاني
، عبدالله عمر الفضيل، يونس الموهوب.

٤١- زاوية أم ركة (برقة) وكان من بين من تولى مشيختها ، علي ابن

عبدالله.

٤٢-زاوية الفايدية (برقة) وكان أول شيخ لها هو العلامة اسماعيل الفزاني وبقيت مشيختها في عقبه.

٤٣-زاوية توت (برقة) وكان أول شيخ لها هو عبدالقادر الغزالي وبقيت مشيختها في عقبه.

٤٤-زاوية أم الرخم (مصر).

٤٥-زاوية النجيلة (مصر).

٤٦-زاوية الحفنة (مصر)

٤٧-زاوية دفنه (برقة) وكان أول شيخ لها هو العلامة حسين الغرياني وبقيت مشيختها في عقبه.

٤٨-زاوية ام الرزم (برقة) كان أول شيخ لها هو المرتضى فركاش فأبنه المرتضى الثاني، فالأمين فركاش، فمحمد الأمين فركاش.

٤٩-زاوية مصراته (طرابلس) وكان أول شيخ لها خليفة شنيش.

٥٠-زاوية زليتن (طرابلس).

٥١-زاوية زلة (طرابلس).

٥٢-زاوية الجريد (تونس) وكان أول شيخ لها هو العلامة محمد ابن الصادق^(١).

هذه بعض المراكز الاصلاحية التي تمكنت من ذكرها والتي أنشئت في زمن

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ٣٣ الى ٣٨.

ابن السنوسي ولا ازعم أنني استطعت حصرها كلها، وهذا يدلنا على انتشار الحركة وتوسعها واقبال الناس عليها، وقوة نظامها، وحسن إدارتها.

إن القدرة التنظيمية عند ابن السنوسي تظهر للباحث في ركيزتها الأولى ألا وهي نظام الزوايا، حيث طور نظام الزوايا المعارف عليه في الشمال الأفريقي.

إن ديننا الاسلامي حثنا على النظام في كل شيء، فلا بد إذاً من تعويد النفس وضبطها على النظام، فالمسلم لا يتربى تربية منظمة، إلا إذا كان في جماعة منظمة ذات ارتباط ونظام ودقة في كل شيء وفي كل أمر، كما أن هذه الجماعة لها هدف جماعي، يتحقق بتعاون الفرد وأخوانه في بوتقة الطاعة والنظام.

ويلاحظ الباحث أن جل الزوايا تركزت في الصحارى، وهذا يرجع الى اهتمام ابن السنوسي بالبوادي، لأنه أراد أن يعمل بحرية بعيداً عن متناول يد السلطة، فأوغل في الأماكن، ولأنه رأى في أهل البادية تربة خصبة يزرع فيها أفكاره الإصلاحية ووجد فيهم نفوساً متهينة لحمل الدعوة، كما كانوا أكثر استجابة واندفاعاً من غيرهم لحمل تعاليم الحركة، لذلك وقع اختيار ابن السنوسي على برقة كمركز لنشاطه حيث كانت تقطنها عدة قبائل بدوية تحمست للدعوة الإسلامية وكانت مؤسسات الحركة تناسب البادية واحتياجات أهلها، فأوجد الزاوية السنوسية ونظمها لتكفي حاجات المحيطين بها التعليمية والقضائية، والاقتصادية، والسياسية، والتربوية، ولذلك نجحت الحركة في البوادي. ولم تنتشر الدعوة في المدن، فأهل المدن لم يكونوا بحاجة إلى مؤسسات الحركة، فعندهم المؤسسات الحكومية التي تؤدي لهم الخدمات التعليمية والقضائية والاقتصادية، والسياسية، ولذلك نلاحظ أن الزوايا التي أسست في المدن لم تكن

تقوم بوظائفها، كما تقوم بها زوايا البادية، كما أنه كان دورها كحلقة وصل بين الحركة في البادية والحضر، كزوايا بنغازي، ودرنة، وطرابلس^(١).
إن الاهتمام بدعوة القبائل مهم جداً، وحصر الدعوة في المدن وطبقات معينة من المجتمع يتنافى مع أصول دعوة الإسلام الخالدة ولذلك لابد بالاهتمام بالبدو والأرياف وكل طبقات المجتمع لتوصيلها دعوة الله تعالى.

(..... كثيراً ما حصرت الدعوة الإسلامية الحديثة في المدن حتى إن بعض العاملين في الحقل الإسلامي لا يعرفون شيئاً عن قرى مدينتهم ولا عن ريفها ولا عن القبائل البدوية الموجودة حولها إن كانت وهذا إخلال بواجب شرعي...) (٢).

(إن التخطيط للعمل الإسلامي للريف والقبائل البدوية مهم جداً وأعظم شيء نخدم به في هذا المجال هو العثور على ناس من أهل القرى ومن البدو ويدرسون الدراسة الشرعية الإسلامية ليرجعوا إلى أهليهم دعاة، وإنه لأجر كبير أن يتولى بعض أغنياء المسلمين الإنفاق على أمثال هؤلاء، فهذا النوع من التخطيط يحقق (٣) قوله تعالى : ﴿ وما كان المؤمنون لينفروا كافة، فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين، ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون ﴾ (التوبة: آية: ١٢٢) .

ومن التخطيط الذي ينبغي أن يسعى إليه أن توجد العلاقات والصدقات بين أهل المدينة وأهل الريف بحيث تكون زيارات متبادلة ينزل فيها عند أخيه

(١) انظر: الحركة السنوسية، ص ٢٦٤.

(٢) انظر: جند الله تخطيطاً، ص ١٣٥.

(٣) المصدر السابق نفسه، ص ١٣٥.

الحضري وينزل الحضري فيها عند أخيه الريفى والأصل في هذا الحديث الشريف " زاهر باديتنا ونحن حاضرتة " (١).

إن زهراً الأشجعي صحابي جليل كان رسول الله ﷺ يحبه ويمارحه وهو من أهل البادية، وعندما يأتي للمدينة على ساكنها أفضل الصلاة والتسليم ينزل عنده.

لقد تحدث الدعاة عن ضرورة الإهتمام بالأرياف والقبائل والمقصود من الحديث أن أهل البادية أصحاب فطرة سليمة، ومحبة للدين عظيمة ويحتاجون للإرشاد والتوجيه، والتعليم، والزينة، ثم ينتظر منهم بعد ذلك خير عظيم في مجالات عديدة، وهذا ماحدث مع ابن السنوسي عندما اهتم بالقبائل والبوادي.

(١) المصدر السابق نفسه، ص ١٣٥.

المبحث الثاني المنهج التربوي

انتهج ابن السنوسي منهجاً تربوياً استمدّه من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، ومن خبرته بالطرق الصوفية التي درس جلّها، وانتقد أخطائها، وعمل على طريقة خاصة يسلكها أتباعه وفي كتابه السلسيل نلاحظ أنه كانت لديه ملاحظات على عدد من الطرق، وحدد معالم الطريقة التي تتقيد بالكتاب والسنة، إن ابن السنوسي كان يؤمن بالصوفية الموافقة للكتاب والسنة والصوفي الحقيقي في رأيه من يتقيد بالكتاب والسنة، وقد قال في ذلك " فاعلم أن سبيل القوم اتباع النبي ﷺ في الجليل والحقير وأعمالهم موزونة بميزان الشريعة "(١) وقد فصل رحمه الله تعالى في تدريج المريد في مراتب السلوك قال بعون الله وتوفيقه.

الخطوة الأولى: (يتعين على المريد أن يصحح عقيدته بميزان اعتدال أهل السنة والجماعة كثر الله سوادهم وأدام أمدادهم) (٢).

ولقد بينت مجملها عندما تحدثت عن رسالة أبي زيد القيرواني كجزء من

(١) انظر: الحركة السنوسية.

(٢) انظر: السلسيل المعين في الطرائق الأربعين، ص ٨.

المنهج الذي كان يتعلمه أتباع الحركة السنوسية.

إن منهج أهل السنة والجماعة يبين المفهوم الصحيح لتوحيد الله عز وجل لأنه اعتمد على كتاب الله عز وجل وسنة رسوله ﷺ، وقد تتبع علماء أهل السنة والجماعة نصوص الكتاب والسنة وخرجوا بالنتيجة التالية ألا وهي أن توحيد الله سبحانه وتعالى يعني إفراد الله سبحانه وتعالى في توحيد ربوبيته وألوهيته وأسمائه وصفاته، وقد قسموا التوحيد إلى ثلاثة أقسام وهي:

١- توحيد الربوبية: ومعناه إفراد الله بالخلق والرزق والملئ والتدبير والتصريف ولا يشاركه فيها أحد من خلقه وهذا مركز في الفطرة لا يكاد ينزع فيه أحد حتى المشركين الذين بعث فيهم رسول الله ﷺ كانوا يقولون بذلك ولا ينكرون ولا يجعلون أحدا من آلهتهم شريكا لله في ربوبيته.

قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يَدَبِرُ الْأُمُورَ فَيَسْأَلُونَ اللَّهَ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ (يونس: ٣١).

وقال تعالى: ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ، سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ، قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ، قُلْ مَنْ يَبْدَأُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ، سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾ (المؤمنون: ٨٤-٨٩).

ولكن لما وجد في الناس من ينزع في توحيد الله بالربوبية ويجعل لغير الله عز وجل شيئا من الشراكة معه في الخلق والرزق أو التدبير لم يهمل القرآن

الكريم الاحتياج له بل قرره أبدع التقرير^(١) في قوله تعالى: ﴿ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون﴾ (المؤمنون، آية: ٩١).

٢- توحيد الألوهية:

هو أفراد الخالق جل وعلا بالعبادة وإخلاص الدين له وحده^(٢).
قال تعالى: ﴿ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت﴾ (النحل: ٣٦).

وقال ﷺ: (أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله)^(٣).
ولهذا كان الصحيح أن أول واجب على المكلف شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله^(٤).

٣- توحيد الأسماء والصفات:

هو الإقرار بأن الله بكل شيء عليم وعلى كل شيء قدير وأنه الحي القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم له المشيئة النافذة والحكمة البالغة وأنه سميع بصير رؤوف رحيم على العرش استوى وعلى الملك احتوى وأنه الملك القدوس

(١) انظر: مظاهر الانحرافات العقيدية عند الصوفية، ادريس محمد (١٩٥/١).

(٢) المصدر السابق نفسه (١٩٩/١).

(٣) انظر: صحيح مسلم مع النووي (٢١٢/١).

(٤) انظر: مظاهر الانحرافات العقيدية عند الصوفية (٢٠١/١).

السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحانه الله عما يشركون إلى غير ذلك من الأسماء الحسنى والصفات العلى^(١) والقاعدة في هذا الباب عند أهل السنة أن يصفوا الله بما (وصف الله من نفسه وسماءه على لسان رسول الله ﷺ) سميناها كما سماه ولم نتكلف منه صفة ماسواه لا هذا ولا هذا لانيجاد ما وصف ولا نتكلف معرفة ما لم يصف^(٢).

أما طريق الراسخين في العلم في هذا الباب : " والراسخون في العلم الواقفون حيث انتهى علمهم الواصفون لربهم بما وصف من نفسه التاركون لما ترك من ذكرها لا ينكرون صفة ماسمى منها جحداً ولا يتكلفون وصفه بما لم يسمع تعمقاً لأن الحق ماترك وتسميته ماسمى (ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ماتولى ونصله جهنم وساءت مصيراً)^(٣).

الخطوة الثانية: (أن لا يقدم المرید على فعل شيء حتى يعلم حكم الله فيه، فيتعلم ما يحتاج إليه من المسائل الفقهية المتعلقة بظاهر البدن على مذهب من المذاهب الأربعة)^(٤).

ولهذا كان اتباع الحركة السنوسية يتدارسون رسالة أبي زيد القيرواني في العقائد وفي الفقه المالكي، وأضاف ابن السنوسي بعض الكتب المهمة في هذا

(١) انظر: مظاهر الانحرافات العقدية عند الصوفية (٢٠٤/١).

(٢) مجموع الفتاوى لابن تيمية (٤٤/٥).

(٣) المصدر السابق نفسه (٤٦/٥) ..

(٤) انظر: السلسيل المعين في الطرائق الأربعين، ص ٨.

الباب، كصحيح البخاري، والموطأ وبلوغ المرام.

١ - صحيح البخاري:

إن الإمام البخاري - رضي الله عنه - واحد من أعظم علماء هذه الأمة، الذين رفع الله لهم ذكرهم، وأجرى ألسنة الخلق بالثناء عليهم والدعاء لهم. سبق الجميع في العناية بحديث رسول الله ﷺ، ووقف عمره عليه، فأصبح أمير المؤمنين في الحديث، وترك للمسلمين من بعده أصح كتاب بعد القرآن الكريم، كان آية في الحفظ، وغاية في الشجاعة والسخاء والورع والزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة^(١).

- مكانة الجامع الصحيح بين كتب السنة الستة:

اتفق علماء هذه الأمة على أن جامع البخاري أجل وأعظم من جميع كتب السنة.

قال العلامة القسطلاني: " أما فضله: فهو أصح الكتب المؤلفة في هذا الشأن، والمتلقى بالقبول من العلماء في كل أوان. فقد فاق أمثاله في جميع الفنون والأقسام، وخص بمزايا من بين دواوين الإسلام، شهد له بالبراعة والتقدم الصناديد العظام، والأفاضل الكرام، ففوائده أكثر من أن تحصى وأعزز من أن تستقصى^(٢).

وقال البخاري: " ما وضعت في الصحيح " حديثاً إلا اغتسلت وصبليت

(١) انظر: الامام البخاري، د. تقي الدين الندوي، صفحة الناشر.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٨٨.

ركعتين، وأرجو أن يبارك الله تعالى في هذه المصنفات^(١).
وقال ابن تيمية : " ليس تحت أديم السماء كتاب أصح من البخاري ومسلم
بعد القرآن "^(٢).

إن كتاب الصحيح البخاري جمع بين الفقه والحديث وعلوم متعددة.
إن وضعه في المنهج التربوي عند ابن السنوسي يدل على حرصه على اتباع
النبي ﷺ .

٢- موطأ الإمام مالك:

إن حب ابن السنوسي للإمام مالك ابن أنس وكتابه الموطأ يظهر للباحث
جلياً في المقدمة التي كتبها لطلابه، والتي تدلنا على قدرة ابن السنوسي في تعليم
وتفهم تلاميذه، فيقدم لهم المادة الغزيرة بأسلوب سلس بسيط مليئ بالعلوم
التاريخية والفقهية، والحديثية، والتربوية.

ولقد تحدث عن مدح العلماء للموطأ فقال: فاعلم أن كتاب الموطأ للإمام
دار الهجرة المجمع على جلالته من أجل المصنفات، وأنفس المؤلفات^(٣).

وعن محمد بن حرب المدني (.. ثم إن مالكا عزم على تصنيف الموطأ
فصنفه، فعمل من كان بالمدينة يومئذ من العلماء الموطآت، فقليل لمالك: شغلت
نفسك بعمل هذا الكتاب، وقد شركك فيه الناس، وعملوا أمثاله، فقال: اتوني
بما عملوا، فأتى بذلك فنظر فيه، ثم نبذه فقال: لتعلمن أن لا يرتفع إلا ما أريد به

(١) انظر: الامام البخاري، ص ٨٨.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٨٩.

(٣) انظر: مقدمة الامام مالك لابن السنوسي، ص ١٣.

وجه الله. قال فكأنما أَلقيت تلك الكتب في الآبار، وما سمع لشيء منها بَعْدُ ذَكَرَ يذكر .. (١).

وذكر سبب وضعه فقال: فقد روى أبو مصعب أن أبا جعفر المنصور قال لمالك: ضع للناس كتاباً أحملهم عليه، فكلّمه مالك في ذلك، فقال: ضعه فما أجد اليوم أعلم منك، فوضع الموطأ فما فرغ منه حتى مات أبو جعفر. وفي رواية أن المنصور قال له: ضع هذا العلم ودون فيه كتاباً، وتجنّب فيه شدائد ابن عمر، ورخص ابن عباس، وشواذ ابن مسعود وأقصد أواسط الأمور وما أجمع عليه الصحابة والأئمة (٢) وقد ذكر ابن السنوسي ما رأى في الموطأ من البشائر فقال: عن مصعب بن عبد الله الزبيري قال: سمعت أبي يقول: كنت جالساً مع مالك بن أنس في مسجد رسول الله ﷺ، إذ أتاه رجل، فقال: أيكم مالك؟ فقالوا: هذا، فسلم عليه واعتنقه وضمه إلى صدره، وقال: والله لقد رأيت رسول الله ﷺ البارحة جالساً في هذا الوضع، فقال: انتنوني بمالك فأتى بك ترتعد فرائصك، فقال: ليس بك بأس يا أبا عبد الله، وكنّاك، وقال: اجلس، فجلست، قال: افتح حجرك، ففتحه فملاه مسكاً منثوراً وقال ضمه إليك وبشه في أمّتي، قال: فبكى مالك وقال: الرؤيا تسر ولا تغر، وإن صدقت رؤياك فهو العلم الذي أودعني الله تعالى (٣).

(١) انظر: مقدمة الامام مالك لابن السنوسي، ص ١٦.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ١٧.

(٣) انظر: مقدمة الامام مالك، ص ٢٠.

إن في الروايات السابقة معاني تربية عميقة كان اتباع الحركة السنوسية يترتبون عليها منها:

١- إخلاص الأعمال لوجه الله، وأن دوامها وقبولها من شروطه هذا الركن الأصيل، وأن العلماء المخلصين، يتكفل الله بحفظ علمهم ونشره بين الناس.

٢- إن منهج الاعتدال، والحكمة، والاستقامة المتمثل في الوسطية التي سار عليها الإمام مالك، كانت منهجية أصيلة في حياة ابن السنوسي وإخوانه.

٣- إن ابن السنوسي كان يرى أن الرؤى الطيبة لعباده الصالحين تسر ولا تغر، وأحب أن يفرس هذا الفهم في أذهان تلاميذه، ولذلك ساق لهم رؤية ذلك الرجل للإمام مالك.

وقد أفرد ابن السنوسي في مقدمته للموطأ باباً في التعريف بمؤلف الموطأ الإمام مالك وثناء الناس عليه، ونقل قول النووي: (قد اجتمعت طوائف العلماء على إمامة مالك وجلالته، وعظم سيادته وتبجيله وتوقيره، والإذعان له في الحفظ والنيات، وحديث رسول الله ﷺ، فقد جمع بين شرفي الحديث والفقه، فهو إمام الأئمة وشيخهم، قد روى عنه سائر الأئمة خصوصاً الأربعة أما أبو حنيفة قبله واسطة، فقد حكى غير واحد أنه لقي مالكا وأخذ عنه ... وأما الشافعي فأمره مشهور معه، حتى قال ابن الأثير: كفى مالكا شرفاً أن الشافعي تلميذه، وكفى الشافعي شرفاً أن مالكا شيخه.

وأما الإمام أحمد فقد أخذ عن الشافعي، فهو شيخه بواسطة، ومنائب هذا الإمام وفضائله رضي الله عنه تخرج عن أن تحصى، ولا يمكن فيها الحصر ولا

الاستقصاء^(١).

وذكر ابن السنوسي المناقب التي اجتمعت لمالك ولم تجتمع لغيره وأسند هذا القول للذهبي فقال:

١- طول العمر وعلو الرواية.

٢- الذهن الثاقب والفهم وسعة العلم.

٣- اتفاق الأئمة على أنه حجة صحيح الرواية.

٤- تجمعهم على دينه وعدالته واتباعه السنن.

٥- تقدمه في الفقه والفتوى، وصحة قواعده^(٢).

وذكر ابن السنوسي كلاماً يكتب بماء الذهب اسنده إلى مالك، ليرى عليه إخوانه وتلاميذه منه:

قول مالك: لا يؤخذ العلم من أربعة، ويؤخذ من سواهم: لا يؤخذ من سفيه، ولا من صاحب هوى يدعو إلى بدعته، ولا من كذاب يكذب في أحاديث الناس، وإن كان لا يهتم في حديث رسول الله ﷺ، ولا من شيخ له فضل وصلاح وعبادة، إذا كان لا يعرف ما يحتمل وما يحدث به^(٣).

وقال مالك: قلما كان رجل صادق، ولا يكذب في حديثه، إلا متع بعقله ولم تصبه مع الهرم آفة، ولا عرف^(٤).

(١) انظر: مقدمة الامام مالك، ص ٢٨.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٢٩.

(٣) انظر: مقدمة المؤطا لابن السنوسي، ص ٣٠.

(٤) انظر: مقدمة المؤطا، ص ٣٠.

ومن قوله: القول بالباطل بُعدٌ عن الحق، ولاخير في شيء وإن كثر من الدنيا
يفسد دين المرء ومروءته^(١).

لقد كان كتاب الموطأ حافلاً بالحديث، والآثار وقد جعله ابن السنوسي
ضمن منهجه العلمي الربوي لأتباعه.

٣- بلوغ المرام:

وهو كتاب جامع للأحكام، ألفه العلامة أحمد بن علي بن محمد أبو الفضل
الكناني الشافعي المعروف بابن حجر العسقلاني، وقد نال كتاب بلوغ المرام
رضى العلماء، فهو كتاب مفيد مع صغر حجمه حوى ما يغني عن التطويل،
وأقبل عليه العلماء قديماً وحديثاً فلا تجد حلقة عالم إلا وكتاب بلوغ المرام على
رأس القائمة وأقبل عليه الطلاب بالحفظ والتداول واستغنوا به عن غيره من
أمثاله، فصار له القبول وعليه إقبال حتى استفاد منه في كل عصر الجسم الغفير،
وقد جعله ابن السنوسي ضمن منهجه الربوي التعليمي، ويتعلم الطالب من هذا
الكتاب:

- بين مؤلفه مرتبة الحديث من الصحة والحسن والضعف بما يغني الطالب
عن الرجوع إلى غيره.

- اقتصر من الحديث على الشاهد من الباب بما لا يخل بالمعنى المقصود،
فخلص من هذا الإيجاز والفائدة.

- انتقى أحاديث الكتاب من دواوينه المشهورة وأمهاته المعبرة التي أشهرها

(١) المصدر السابق نفسه، ص ٣٠.

مسند أحمد والصحيحين والسنن الأربع.

- يصدر الباب - غالباً - بما في الصحيحين أو أحدهما ثم يتبعها بما في السنن أو غيرها لتكون الأحاديث الصحيحة هي العمدة في الباب والمرجع في المسائل والباقي مكملات ومتممات.

- رتب المؤلف كتبه وأبوابه وأحاديثه على كتب الفقه ليسهل على الطالب مراجعته.

- جعل في آخره نخبة طيبة من أحاديث جامعة في الآداب ليستفيد منه الطالب في الأحكام والسلوك^(١).

هذه بعض الكتب القيمة التي جعلها ابن السنوسي في منهجه العلمي التربوي.

الخطوة الثالثة: (ثم يتوجه إلى تزكية النفس وتهذيب الأخلاق وتصفية القلب وتنقية السر):

إن دعوة ابن السنوسي إلى تزكية النفس وتهذيب الأخلاق من صميم القرآن الكريم والهدي النبوي الشريف.

قال تعالى: ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبداً ولكن الله يزكي من يشاء والله سميع عليم ﴾ (سورة النور: آية ٢١).

جاءت هذه الآية بعد قصة الإفك، وبعد الآيات التي نهت عن إشاعة

(١) انظر: توضيح الأحكام من بلوغ المرام ، عبد الله البسام، ص ٢٢، ٢٣.

الفاحشة في الدين آمنوا، وبعد النهي عن اتباع خطوات الشيطان، وجاءت قبل قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولَ الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ (سورة النور: آية ٢٢).

وذلك يؤكد مايلي:

١- أن موانع التزكية من القوة بحيث تستحيل معها التزكية لولا فضل الله، وهذا يقتضي شيئين: بذل جهد في التزكية، ومؤال الله إياها والاعتماد عليه فيها، وفي الحديث: " اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها "(١).

٢- أن من تزكية النفس العفو والصفح عمن أساء إلينا لأن الأمر جاء بمناسبة الحديث عن مسطح بن أثاثة الذي كان ينفق عليه أبو بكر رضي الله عنه، والذي خاض في الإفك، فمنع عنه أبو بكر رده، فجاءت الآية واعظة، وفاء أبو بكر إلى سيرته، وما أرقاه من مقام !! وما أعلى مايراد بكلمة التزكية!!

٣- إن من تزكية النفس عدم اتباع خطوات الشيطان لأنه يأمر بالفحشاء والمنكر، وإذن فالتزكية تعني - تجنب الفحشاء والمنكر، وتجنب خطوات الشيطان، وأولى خطواته الحسد والكبر، فقد حسد آدم وتكبر عن السجود له.

٤- عدم محبة إشاعة الفاحشة في الدين آمنوا، وعدم السير في طريق ذلك بشكل مباشر أو غير مباشر.

(١) رواه مسلم .

٥- إمساك اللسان عن الأعراض، وترك المشاركة في كل ما يؤذيها إلا إذا توفرت شروط شهادة وتعيّن^(١).

هذه القضايا الخمس لها صلة بالتزكية، فالتزكية باب واسع وقد تحدث ابن السنوسي عن النفس البشرية وأنواعها وأمراضها وكيفية علاجها حديث العالم الخبير في تحقيقها فمن حديثه عن:

– النفس الأمارة قال: وهي صاحبة الجهل والبخل والحرص والكبر والغضب والشرة والشهوة والحسد وسوء الخلق والخوض فيما لا يعني من الكلام وغيره والاستهزاء والبغض والإيذاء باليد واللسان وغير ذلك من القبائح ... فكن أيها الأخ منها على حذر ولا تنتصر لها إن أحد آذاها بل كن معيّنًا له عليها وتخلص من هذه الآفات.. بالذكر الكثير القوي وتقليل الطعام والمنام، وحساب النفس كل ساعة، وخوفها بالموت، وعذاب القبر وما بعده من الأهوال إلا إذا أوصل الخوف إلى درجة القنوط فيجب عليك حينئذ تذكر أسباب الرجاء وسعة رحمة الله تعالى عليك بالتدليل، والخضوع، والتضرع، له تعالى، واطلب الخلاص بلفظه واحسانه من الأوصاف الذميمة والتحلي بالصفات الحميدة كالصدق والتواضع، واخبة، والإخلاص، والخمول، ونحو ذلك لأنك إذا اشتغلت في خلاص نفسك من الآفات وتبدلت بالأوصاف الحميدة شاهدت بعض العجائب المكنونة والأسرار المخزونة في صدفة البشرية، وأقبل على من لاغنى لك عنه بمعاملات الاحسان قبل أن تساق إليه بسلاسل الامتحان وقد قال لك من تقرب

(١) انظر: المستخلص في تركية الأنفس، سعيد حوى، ص ١٥٤.

التي بشرت تقربت منه ذراعاً الحديث؛ فاترك التواني واعرض عما يشغلك عن مولاك واستغن بالقناعة بما في يدك ودع اللذات الفانية لأهلها ولا تسوف التوبة والاقبال على الله تعالى فهانك لاتدري ما بقي من عمرك وقد نقل السنوسي الاجماع على أن التوبة واجبة على الفور، ويلزم من تأخيرها تضاعف الذنوب على من لم يتب وليس هذا التضاعف، كتضاعف الحسنات ، بل اذا لم يتب صار عليه ذنب الفعل وذنب ترك التوبة وهاذان الذنبان تجب التوبة منهما أيضاً، واذا لم يتب منهما على الفور صاحب اربعة وعلى هذا القياس، واذا نظرت بعين الانصاف والشفقة على نفسك رأيت احتياجك الى التوبة أشد من احتياجك الى المأكول والمشرب، والمسكن لأنها قد حجبتك عن مطالعة الغيوب وحالت بينك وبين كل محبوب وعلامة خلاص النفس من الآفات المارة أن يكون الخلق كلهم عنده على السوية، لا يحبهم محبة طبيعية تمليه إليهم في منكر، ولا يكرههم كراهة تغير باطنه عليهم في معروف ويستوي عنده جميع المأكول، وجميع الملابس، فمن رأى في نفسه شهوة لبعض دون بعض، وجب عليه المجاهدة، الى أن يستوي ذلك عنده وإلا كان حيواناً في صورة انسان بل الحيوان خير منه لانه ليس عليه تكليف ولا حساب ولا عقاب^(١) ومقاله ابن السنوسي آنفاً تفسيراً لقوله تعالى: ﴿وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي إن ربي غفور رحيم﴾ (سورة يوسف، آية ٥٣).

— النفس اللوامة: وقد تحدث ابن السنوسي عنها فقال: وهي التي لها رغبة في

(١) انظر: المسائل العشر لابن السنوسي، ص ٢٨٠، ٢٨١.

المجاهدة وموافقة الشرع ولها أعمال صالحة من قيام، وصيام، وصدقة، وغير ذلك من أفعال البر لكن يدخل عليها العجب والكبر وكذا الرياء الخفي ؛ بأن يجب صاحبها أن يطلع الناس على ما هو عليه من الاعمال الصالحة، كالاخلاص وغيره ويحمده عليها مع أنه يخفيها عنهم ويعمل لله، ويكره هذه الخاصة لكن لا يمكنه قلعها بالكليّة والخلاص من ذلك الرياء يكون بالفناء عن شهود الإخلاص بشهود أن الحرك والمسكن هو الله تعالى شهود ذوق، ويشهد أن المنّة لله تعالى عليه حيث فتح له أبواب العبادات ، ومكنه من الدخول الى حضرته وأهله للقبول في خدمته، والخلاص من الأولين، يكون بالمجاهدة ، وهي ترك العادات، ومعظمها يكون بسطة أشياء، تقليل الطعام، وتقليل المنام وتقليل الكلام، والاعتزال عن الأنام، والذكر المدام، والفكر التام، فمن فعلها بصدق نقلته الى الباقي والمطلوب من هذه الاشياء الاعتدال ، ولذا لم يقولوا ترك الطعام بل لا يأكل حتى يجوع وإذا أكل لم يشبع فعالج نفسك بالشريعة وخلصها من أمراضها وأعظمها الكبر والعجب اللذان هما أصل الغضب الذي ينشأ عنه الحقد الذي يتفرع عنه الحسد ولا يزول الكبر والعجب إلا إذا انقطع المدد عنهما وهو امتلاء البطن وللحسد اسباب آخر، كحب الرياسة، وخبث النفس وكثيراً ما تكون هذه الاسباب بين أهل الطريق المتصوفين فيعنى زوال ما على أخيه من المشيخة أو الخلافة وما هو عليه من الاستقامة والتوجه الى الله تعالى إذا عرفت ذلك فعليك بمعرفة أربعة أشياء، والتأمل فيها. الأول: أنه تعالى لا يعجزه شيء. الثاني: احاطة علمه بكل شيء، الثالث: أنه تعالى أرحم الراحمين، الرابع : أن جميع أفعاله خير؛ فإن تحقق الأول يزيد همتك بالتوجه إليه والطلب منه مع

اليقين بالاجابة والطلب على هذا النوال لا يرد اصلاً، وتحققك بالثاني والأخير يحقق لك مقام التوكل والرضى والشوق واخبة وغير ذلك وتحققك بالثالث يدفع عنك خوف الانس والجن^(١)، وهذا شرح لقوله تعالى: ﴿ولا أقسم بالنفس اللوامة﴾ (سورة القيامة، آية ٢).

وقال ابن السنوسي عن النفس المطمئنة:

—النفس المطمئنة: وهي التي لا تفارق الأمر التكليفي شبراً ولا تتلذذ إلا بأخلاق المصطفى ﷺ ولا تطمئن إلا باتباع اقواله وتلذ بصاحبها أعين الناظرين وأسماع السامعين وعلم معنى قوله تعالى: ﴿كل من عليها فان..﴾؛ فيجب عليه الاجتماع مع الخلق في بعض الاوقات لفيض عليهم بما أنعم الله به عليه من علم الصدور، لا علم السطور، وليكن في بقية الاوقات مع الله تعالى ليرقى الى المقامات الباقية وليكثر من الذكر ولا يلتفت الى ما يظهر من أنوار أو كمالات أو كرامات لأن حضرة القرب لا يدخلها إلا العبيد الخالص، وكل ماسوى الله قاطع عن المقصود، فهو فتنة فلا تقف عنده وإن الى ربك المنتهى ومن وصل الى حضرة القرب صارت الكرامات طوع يده ومن تعرض لكرامة أولاً فقد طلب الشيء قبل أوانه، فعاقب بحرمانه فيكون مشغلاً بما لا يعني والانسان مدة حياته متعرض للمحن فينبغي التحرز من الآفات الى الممات وإياك وحسب الرياسة

(١) انظر: المسائل العشر، ص ٢٨٥.

والشهرة والتعرض للمشيخة والارشاد^(١) وتحدث ابن السنوسي عن النفس الكاملة فقال:

- النفس الكاملة: وهي التي لا يفتقر صاحبها عن العبادة إما بجميع البدن أو باللسان ، أو بالقلب، أبو بعضو من الأعضاء وصاحبها كثير الاستغفار، كثير التواضع، سروره ورضاه في توجه الخلق الى الحق، وحزنه في ضد ذلك، وهو كثير الاوجاع قليل القوى قليل الحركة ليس في قلبه كراهة لمخلوق من المخلوقات مع أنه يأمر وينهى ولا تأخذه في الله لومة لائم ويظهر الكراهة لمستحقيها واخبة لمستحقها، فيضع كل شيء في محله متى ما وجه همته الى كون من الالكوان أوجده الله تعالى على وفق مراده وذلك لان مراده في مراد الحق سبحانه وتعالى^(٢).

لقد كان ابن السنوسي مريباً من الطراز الأول وكان عليمًا بأمراض النفوس، وخبيراً بعلاجها، ولقد نجح في تربية أصحابه على الاخلاق الرفيعة ، وحقق نجاحاً باهراً، ورسم لأتباعه طريقة تعتمد على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ لقد تحدث ابن السنوسي عن اسباب التي تعين العبد على تصفية نفسه وتركيتها فقال:

الخطوة الرابعة: ومن اسباب حصولها طيب المطعم فإن من أكل حراماً، فعَلَهُ^(٣) في ظاهره أو باطنه لا محال، ومن أسبابه سماع أحاديث

(١) انظر: المسائل العشر، ص ٢٩٠.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٢٩١.

(٣) غير واضحة من الاصل ولعل معنى الكلمة أثر في ظاهره وباطنه.

الترغيب والترهيب، وحكايات الشيوخ في مجاهداتهم وشريف معاملاتهم؛ فإنها جند من جنود الله ، كما يشير الى ذلك قوله تعالى : ﴿وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ (سورة هود، آية ١٢٠)، وليشتغل المريد بالأعمال المسرعة به الى حضرة الفلاح والفوز بالكمال، كالصلاة على النبي ﷺ، فقد قال بعضهم إنها لا يدخلها الرياء، وبعضهم انها مقبولة مطلقاً وهي على هذا من الغنائم الباردة المبدولة لسالكي طريق المجاهدة في الله...^(١).

١. طيب الطعام والابتعاد عن الحرام:

إن ابن السنوسي يبين لاتباعه أن من اسباب تزكية النفوس، والتخلق بالاخلاق الرفيعة، وتصفية القلوب ، أن يحرصوا على طيب الطعام، وأن يتعدوا عن الحرام.

إن آيات القرآن الكريم، وأحاديث النبي ﷺ، ناطقة بربط قبول سائر العبادات من دعاء وصلاة، وصيام، وزكاة، وحج، وصدقة، وغير ذلك من صالح الاعمال بتجري الحلال من الكسب:

- الدعاء:

ففي الدعاء ، وهو مخ العبادة ، يقول تعالى : ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾

(١) انظر: السلسيل المعين ، ص ٩.

(سورة البقرة، آية ١٨٦).

وعباد الله الذين استجابوا له، هم من يفعلون الحلال ويتركون الحرام، فيكونون أهلاً للجابة قال تعالى: ﴿وقال ربكم ادعوني استجب لكم﴾ (سورة غافر، آية ٦٠).

وجابة الدعاء منوطة بأكل الحلال، وترك الحرام، وتوقي الشهات. أخرج مسلم بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أيها الناس إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين. فقال: ﴿يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليم﴾ (المؤمنون، آية ٥١).

وقال: ﴿يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم﴾ (سورة البقرة، آية ١٧٢) ثم ذكر الرجل يطيل السفر، أشعث أغبر، يمد يده إلى السماء، يارب يارب! ومطعمه حرام، ومشربه حرام وملبسه حرام، وغذي بالحرام، فأنى يستجاب لذلك؟^(١) ولا شك أن قبول الدعاء من الوسائل المهمة في تركية نفس العبد، وتهذيب أخلاقه، وحياة قلبه.

- الصدقة:

والله تعالى طيب لا يقبل إلا طيباً، والحرام سواء أكان مالا أم متاعاً أم غير ذلك، غير طيب، لأنه خبيث، ومن مصدر خبيث غير مشروع، فهو بالتالي غير مقبول.

(١) انظر: مسلم (٧٠٣/٢) رقم ١٠١٥.

قال تعالى: ﴿وَمَا يَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبُوا وَمَا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا يَتِمُّوا الْحَبِيثَ مِنْهُ تَنَفَّقُونَ﴾ (سورة البقرة، آية ٢٦٧).

وكذلك الشأن في سائر العبادات، فكيف يقبل الله تعالى الصلاة ممن تغذى بالحرام، وكانت أنفاسه التي ينجي بها ربه، تمتد طاقتها من الحرام، وكل جسم غذي بالحرام فالنار أولى به^(١).

إن من وسائل تزكية النفوس العبادات عندما يتقبلها الله، ويعمل لها آثارها في نفس العبد وقلبه، وعقله، وجسده.

٢- سماع أحاديث الرغبة والرهيب:

فإن لها أثر في تزكية النفوس، وإحياء القلوب، فعن ابن عباس رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: قال الله تعالى: (يا ابن آدم ما دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك ولا أبالي. يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك، يا ابن آدم إنك لو أتيتني بقراب الأرض خطايا لم لقيتني لا تشرك بي شيئاً لأتيتك بقرابها مغفرة)^(٢).

وإما في الرهيب، فعن أنس رضي الله عنه قال: خطب رسول الله ﷺ خطبة ما سمعت مثلها قط فقال: (لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً فغطى

(١) انظر: طلب الرزق بين الحلال والحرام، أحمد الطويل، ص ١٤٧.

(٢) انظر: الدارمي (٣٢٢/٢) حسنه الألباني رقم ١٢٧.

أصحاب رسول الله ﷺ وجوههم ولهم خنين^(١).

إن ابن السنوسي - رحمه الله - يرى أن لأحاديث الترغيب والترهيب أثراً في تزكية النفوس، كما يرى لسير وتراجم الصالحين أثراً في صفاء القلوب، وتطهير النفوس، بل يرى أن تلك السير جند من جنود الله يثبت الله بها من يشاء من عباده.

٣- المسارعة للخيرات:

يرى ابن السنوسي أن من وسائل التزكية المسارعة في الخيرات والاعمال الصالحة، كالصلاة على النبي ﷺ، ويراها من الغنائم الباردة لسالكي طريق الجاهدة في الله.

قال تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (سورة الاحزاب، آية ٥٦).

إن صلاة الله وملائكته على النبي ﷺ معناها الثناء عليه، وإظهار فضله، وشرفه، وإرادة تكريمه وتقريبه، وقد جاءت الأحاديث الصحيحة في فضل الصلاة على النبي ﷺ ومنها؛ عن يعقوب بن زيد بن طلحة التميمي قال : قال رسول الله ﷺ : (أتاني آت من ربي فقال : مامن عبد يصلي عليك صلاة إلا صلى الله عليها بها عشراً) فقام إليه رجل فقال: يا رسول الله أجعل نصف دعائي لك؟ قال : إن شئت.

قال : ألا أجعل ثلثي دعائي؟ قال : إن شئت.

(١) انظر: البخاري، كتاب الرقاق (٣١٩/١١).

قال : ألا أجعل دعائي كله . قال : (إذن يكفيك الله هم الدنيا وهم الآخرة) ^(١).

قال ابن السنوسي: إذا أكثر السالك من الصلاة على النبي ﷺ أنقذه الله بها من المهالك وأخذ بناصيته إلى أحسن المسالك، ودعا ابن السنوسي تلاميذه إلى دراسة سيرته ﷺ وبيان أحواله، وحياته ^(٢).

إن الصلاة على النبي ﷺ لها ثمرات كثيرة وفوائد عظيمة منها:

- امتثال أمر الله سبحانه وتعالى، وموافقته سبحانه في الصلاة عليه ﷺ ، وموافقة ملائكته فيها.

- حصول عشر صلوات من الله عز وجل على المصلي بالصلاة مرة واحدة

على النبي ﷺ

- أنها سبب لشفاعته ﷺ إذا قرنها بسؤال الوسيلة أو أفرادها.

- إنها سبب لكفاية العبد ما أهمه.

- أنها ترمي بصاحبها على طريق الجنة.

- أنها سبب لإبقاء الله سبحانه الشاء الحسن والبركة للمصلي لأن المصلي

طالب من الله أن يثني على رسوله ويكرمه ويشرفه ويبارك عليه وعلى آله، وهذا

الدعاء مستجاب فلا بد أن يحصل لمصلي نوع من ذلك والجزاء من جنس العمل

(١) انظر: مسلم ، ابوداود (١٥١٦).

(٢) السلسيل المعين ، ص ٨.

— أنها سبب لدوام محبة العبد لرسول الله ﷺ، وزيادتها وتضاعفها، وذلك
عقد من عقود الإيمان الذي لا يتم إلا به^(١).

هذه بعض الأصول التي توضح منهج ابن السنوسي الربوي، وقد ألزم أتباعه
باوراد الطريقة، فهي عبارة عن تلاوة القرآن الكريم، ثم الاستغفار والتهليل
والصلاة على النبي ﷺ^(٢)، وقراءة بعض الأدعية التي تحمل في طياتها معاني
التوسل والتضرع إلى الله وحده جل جلاله وتسيبته^(٣).

وكان أتباع الحركة السنوسية يحافظون على أورادهم، ولم تكن معهم
موسيقى، ولا حركات راقصة، وكانوا بعيدين عن الأعمال البهلوانية، كأكل
الزجاج، وطعن الصدور بالسيوف واللعب مع الأفاعي^(٤).

وكان ابن السنوسي يلقن طريقته للمريدين بقصد تعليمهم الشريعة الفراء
ويلح عليهم بالتمسك بأحكامها، ويأخذ عليهم العهد بأن لا يخالفوا في أعمالهم
الشرع الحنيف^(٥).

خامساً : ابن السنوسي ونقده لأخطاء الصوفية:

لقد بقيت كثير من الطرق الصوفية في المخالفات كثيرة، وقد تعرض ابن

(١) انظر: البحر الرائق، أحمد فريد، ص ١٢١.

(٢) انظر: الحركة السنوسية، ص ٢٤٩.

(٣) انظر: السنوسي الكبير، ص ٩٩.

(٤) انظر: الحركة السنوسية، ص ٢٥١.

(٥) المصدر السابق نفسه، ص ٢٥٢.

السنوسي لبعض الطرق ووضح الاخطاء التي وقعت فيها؛ ففي حديثه عن الطريقة الصديقية يقول: (دخل الغلط في الأخلاق على جماعة من هذه الطائفة وذلك من قلة معرفتهم بالأحوال واتباعهم حظوظ النفس، ولكنهم لم يتأدبوا بمن يروضهم ويخرجهم من الرعونات ويجرعهم المرارات ويدلهم على المناهج الرضية في علاج عيوب النفس وطريق دوائها؛ فمثلهم كمثل من يدخل بيتاً مظلماً بلا سراج إلا من أراد الله هدايته مجذب عنايته فالله هو الولي الحميد)^(١).

وانتقد ابن السنوسي بعض دخلاء المتصوفة: (... ومنها ماكثر به تبجح كثير من بعض المتسكين ، من دخلاء المتصوفة، وغلاة المتورعين، من الأعجاب بأعمالهم، والتمدح بأحوالهم، وكونهم مخصصين بينابيع الامداد، ومواهب الكرامة، لا يبالون بمن عداهم ولو كانوا على محض الاستقامة...)^(٢). وعمل على تصحيح مفاهيم الاسلام التي انحرفت بعض طرق الصوفية عنها، كالعبادة، والتوكل ، والجهاد.

أ- العبادة:

إن من عوامل النهوض التي سار عليها ابن السنوسي تصحيح مفهوم العبادة في أذهان أتباعه ونجد ذلك في قوله لبعض تلاميذه وأخوانه لأي شيء نأمركم بقراءة النحو؟ لإصلاح ألسنتكم لكتاب الله وحديث الرسول ﷺ ثم قال : (بالكم تقولون الذي يقرأ النحو ما نوصله الى الله. بالكم تقولون الذي يخدم

(١) انظر: الحركة السنوسية ، ص ١٤٣.

(٢) انظر: المسائل العشر، ص ٩.

الحجر والطين مانوصله الى الله، بالكلم تقولون الذي يرعى الابل مانوصله الى الله، وهكذا وعداً أشياء كثيرة^(١).

وقد اتضح مفهوم العبادة الشامل عند اتباع الحركة السنوسية، وكان طلاب الزوايا في يوم الخميس من كل اسبوع يخصصونه للشغل بالأيدي، فيتركون الدروس كلها ويشغلون بأنواع المهن من بناء ونجارة، وحدادة، ونساجة، وغير ذلك، لا تجد فيهم إلا عاملاً بيده، وكان محمد المهدي السنوسي الزعيم الثاني للحركة يشوق الطلبة والمريدين الى القيام بالحرف والصناعات، ويقول لهم جلاً تطيب خواطرهم وتزيد رغبتهم في حرفهم حتى لا يزدروا بها أو يظنوا طبقتهم هي أدنى من طبقة العلماء فكان يقول لهم: (يكفيكم من الدين حسن النية والقيام بالفرائض الشرعية، وليس غيركم بأفضل منكم). وأحياناً يدمج نفسه بين أهل الحرف ويقول لهم وهو يشغل معهم: (يظن أهل الوريقات والسيحات أنهم يسبقوننا عند الله، لا والله مايسبقوننا)^(٢).

إن مفهوم العبادة عند السنوسية وافق تعريف ابن تيمية عندما قال : (العبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه: من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة، فالصلاة والزكاة والصوم والحج، وصدق الحديث وأداء الأمانة، وبر الوالدين، وصلة الأرحام، الوفاء بالعهود، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والجهاد للكفار والمنافقين، والإحسان الى الجار... وأمثال ذلك من العبادة)^(٣).

(١) انظر: الحركة السنوسية، ص ١٥٧.

(٢) انظر: الحركة السنوسية، ص ١٩٣.

(٣) انظر: الفتاوى (١٠/١٥٠).

ب- التوكل:

كان ابن السنوسي يحب للمسلم أن يعيش من عمل يده وعرق جبينه ليغرس في نفسه حب التعفف وقد روى كبار الإخوان عن ابن السنوسي انه كان يقول: (الذهب في الأرض، ففوصوا لاستخراجه باغراث) وكان يقول: (الدرر في غرس الشجر أو تحت ورق الشجر) ويقول: (اليد العليا خير من اليد السفلى والاستقامة كنز لا يلى والعفة حسب دائم) (ومن مد يده متسولاً قصر لسانه)^(١). إن مفهوم التوكل على الله يكون في كل الأمور، وهذه التوجيهات تدلنا على فهم ابن السنوسي لمفهوم التوكل، فدعا الى مباشرة الاسباب مع تفويض الأمر لله تعالى، وحارب التواكل الذي انتشر في كثير من الطرق الصوفية.

ج- الجهاد:

قامت بعض الحركات الصوفية بصرف الناس عن القتال في سبيل الله وجهاد أعداء الأمة الاسلامية ، وعمل ابن السنوسي على تربية أتباعه على الاستعداد للجهاد في سبيل الله، وكان كثيراً ما يدعو للجهاد ويأمر به ضد كل معتد على ارض المسلمين، فقد قام بتنبيه وتحذير الليبيين من غزو الطليان للبيبا قال مرة للشيخ الكاسح أحد زعماء قبيلة العواقي (ماذا أعددت ياشيخ الكاسح للنابلتان إذا غزو بلادك ليأخذها؟) فقال له الشيخ الكاسح أعددت له جراباً من البسارود وشيئاً من الرصاص فقال له ابن السنوسي اذا كنت وأنت شيخ القبيلة ولم يوجد

(١) انظر: برقة بين الأمس واليوم، ص ١٨٧، ١٨٨.

عندك إلا هذا المقدار القليل فماذا يوجد عند أفراد القبيلة؟ وأخبره ابن السنوسي أن النابلتان آت للبلاد لا محالة ومسيبيكم منهم أذى كبيراً وأن الله مع الصابرين ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار، وكان ابن السنوسي يُفهم ذلك لكل من يجالس من الأخوان ورؤساء الزوايا، وشيوخ القبائل والاعيان، ويأمروهم أن يحذروا من ذلك وأن يحاطوا له، وأن يأمرؤا معلمي الصبيان بالقاء الدروس في هذا الشأن وكان يأمر رؤساء الزوايا باقتناء جميع أنواع السلاح ما استطاعوا إلى ذلك سبيلا، ويحتفظوا به في مخازن خاصة^(١) وذات مرة قال لأحد شيوخ القبائل، أن النابلتان سيفزوا هذا البلد ويقف أهلها للدفاع عنها موقفاً مشرفاً، ويستخذ النابلتان جميع الوسائل لاختصاصهم، ومن بين هذه الوسائل سيقدمون الأموال للأغراء فماذا أنتم فاعلون في هذه الحالة؟ فقال الشيخ: أننا سنأخذ المال وننتش عليهم نقاتلهم، فكان جواب ابن السنوسي: من يقبل هديتهم لا يقاتلهم، وقد صح ذلك كله فعلاً^(٢).

وكان يتصيد الفرص لبيان أهمية الاستعداد، وجمع الذخائر، والاحتفاظ بها لوقت الحاجة، فعندما وصل إلى العزيات عام ١٢٦٩ هـ قادماً من الحجاز وأخذت وفود القبائل تتوافد على زيارته من جميع أنحاء برقة وطرابلس زرافات ووحدانا، وكان من تقاليد البدو في مثل هذه الحالة أنهم يطلقون الأعيرة النارية من بنادقهم دليلاً على فرحهم وابتهاجهم، وفي ليلة من الليالي كان يتصدر مجلساً من الأخوان وشيوخ الزوايا وزعماء العشائر وذلك بعد صلاة العشاء، فسمع

(١) انظر: برقة بين الأمس واليوم، ص ١٧٩.

(٢) انظر: السنوسي الكبير، ص ١٤٤، نابلتان أي إيطاليا.

طلقاً متواصلًا من البارود، وسأل عن السبب فقيل له أن (مزاراً) من قبائل
العواقر قد وصل الآن؛ (وكلمة مزار تطلق عند البادية على الزائرین) فقال:
لقد نبهنا أكثر من مرة للمحافظة على الرصاص والبارود، والعناية بإدخال
الأسلحة كي لا تستعمل إلا عند الحاجة، وأن الوقت الذي ندخر له السلاح
لآت، ونود من إخواننا وشيوخ العشائر أن يواصلوا أسداء النصيح بذلك،
فاجابه محمد بن الشفيق بقوله: أنتظر غزواً خارجياً قريباً؟ فألقت ابن السنوسي
عنه إلى الشمال - وكان يستقبل القبلة- وقال : وقد تقطب وجهه أكاد أقول
لكم أنني أرى العدو رأي العين؛ ومن مد الله في عمره منكم سوف يقاتله وهو
أت من هنا وأشار إلى جهة البحر، فاصبروا وصابروا وربطوا واتقوا الله لعلكم
تفلحون، ثم استشهد بالآية : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِمَ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا
تُولَهُمُ الْأُدْبَارَ وَمَنْ يُولَمْ يَوْمَئِذٍ دَبْرَهُ﴾ الآية.

وأصبح أتباع الحركة السنوسية يستعدون لأعدائهم ، الذين أخبر شيخهم
بأنهم قادمون. وسرى بإذن الله معاركهم البطولية ضد فرنسا وبريطانيا ،
وإيطاليا في الجزء الثاني من هذه الدراسة.

المبحث الثالث

البعد السياسي عند ابن السنوسي

يظهر البعد السياسي عند ابن السنوسي في تعامله الحكيم مع الدولة العثمانية، حيث رأى في الدولة العثمانية دولة الخلافة، ضرورة لازمة لوحدة الأمة، والدفاع عن كيائها، وأنه لابد من معاضدتها والوقوف بجانبها، رغم ما كان يعتقد في الأصل من أن الخلافة تكون بيد قرشي، ومع هذا فإنه لم يشأ أن يثير موضوع الخلافة من هذه الناحية، لأنه يعلم يقيناً أن إثارة هذا الموضوع معناه فتح باب للنزاع لا يعود إلا بضرر على السنوسية وعلى المسلمين أجمع، ويبدو أنه اعتبر من الأحداث التي عاصرها في صراع حركة الشيخ محمد بن عبد الوهاب مع الدولة العثمانية واقتنع بأن أخف الضررين في هذه المسألة الحية الواقعية في عدم معادات الدولة العثمانية ولذلك نجد أن السنوسي يعمل على توثيق علاقته بحكام الأقاليم الليبية في طرابلس، وقران وبنغازي، وتولدت علاقة وثيقة بين الولاة العثمانيين وابن السنوسي مبنية على الاحترام، والتقدير، فقد جاء في رسالة بعث بها ابن السنوسي لوالي طرابلس محمد أمين باشا بعد تأسيس الزاوية البيضاء: (ثم إننا نحن وعصابة المهاجرين بمحمد الله في عافية وما ذكرتم من كونكم الى لقائنا بالأشواق وأخذكم من عهود الود بأشد وثاق، فهذا محقق

لدينا، وواجب المكافاة علينا، ويؤكد دوام اعتنائكم بنا وبأصحابنا وملاحظتكم لنا وشفقتكم علينا ، وتوصيتكم أتباعكم على ما يتعلق بمحلتنا من خدمة وعمارة، وغير ذلك مما لا يقدر على مكافأتكم عليه إلا الله سبحانه، هذا مع بعد المسافة واشتغالكم بمصالح الدولة العلية وقيامكم بأعباء سياسة الرعية ، فإن هذه الزاوية وإن نسب إنشاؤها لمن قبلكم فإنما تمام أمرها واستمرار انتظامها بشمول نظركم، فأنتم لذلك منا بمرأى ومسمع، ومذكورون مع الحاضرين في كل مجمع... والأخوان المهاجرون دائماً لكم داعون) ثم يتحدث عن عمله وعمل مجمع الأخوان في نشر العلم وإقامة شعائر الدين ثم يقول: (ثم ما ذكرتم من توجيه النجل الناجب الى ولاية بنغازي للقيام بمصالح الدولة السنية فنعم ما فعلتم ونرجوا أن يكون على قدمكم في طرق السداد والرحمة للعباد ، فأوصوه بذلك، وادعوا له به فإن رضا الحق في رضائكم عليه. ونحن والأخوان عليه راضون، وله راعون وبالسيرة الحسنة موصون. جعله الله وارث كمالكم بعد طول الأعمار، وجمع لكم بين عز هذه الدار وتلك الدار ... فنوصيكم وأنفسنا بوصية الله سبحانه للنبيين والمرسلين الأولين والآخرين. ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ وأن تتخلقوا بمحض الرحمة لعباد الله. قال العلي الشان: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ...﴾ وقال ذو الشماميل الحسنة: (عدل ساعة خير من عبادة سبعين سنة). الراحون يرحمهم الرحمان. ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء. والجزاء من جنس العمل، وإنما هي أعمالكم ترد عليكم وكما يدين الفتى يدان، نسأل الله سبحانه لنا ولكم وللمسلمين أن يؤتينا

من لدنه رحمة ويهيء لنا من أمرنا رشداً ويحل علينا رضوانه الأكبر الذي لا
سخط بعده أبداً إنه جواد كريم. رؤوف رحيم وعلى جنابكم السلام وهو
الختام^(١).

فالباحث يلمس ودأ قوياً بين ابن السنوسي والوالي ، ويستنتج منه رضا
الوالي وتأييده لحركة ابن السنوسي ونجد رسالة أخرى بعث بها ابن السنوسي
الى محمد باشا صالح حاكم بنغازي يعهد فيها للوالي بمهمة رعاية الزوايا وحمايتها
وإصدار الأوامر باحترامها وذلك قبل سفر ابن السنوسي للحجاز. وقد جاء في
الرسالة: (... فلما حان سفرنا وجب علينا أن نرد الأشياء الى محلها والأمانات
الى أهلها، وذلك أن هذه الزاوية التي حدثت بهمة حضرتكم ومئة جناب
والدكم (هنا بياض في الأصل) ... وكل من الزوايا حوله عربان وعلم جنابكم
محيط بأحوالهم وتعدى بعضهم على بعض فضلاً عن غيرهم... وقد سبق من
جنابكم وجناب الأكرم الوالد حمى حرمها وصيانة حرمها .. وإذا تأكد وشاع
عن سفرنا ماهو الواقع من انتسابها لجنابكم، وعلم الجميع بذلك بعزير خطابكم
لا يستباح لها حصن ولا تحضر لها ذمة وتصير حرماً آمناً...^(٢).

وهذه الرسالة وجهها ابن السنوسي الى حاكم إقليم فزان فقال بعد البسملة
والديباجة الأولى: (ولدنا مصطفى باشا قائم مقام فزان حالاً. أدام الله بقائه
وزاده عزاً وإجلالاً).

(١) انظر: السنوسي ، ص ١٣٩، ١٤٥.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ١٤٣، ١٤٤.

وبعد إهداء تحيات عطرة تليق بعزیز الجناب، ورفع أكف الضراعة مستعظراً
وأكف الإنعام وموايغ الآلاء مدى الدهور والأحقاب وأنه قد وصل مشرفكم
الكریم. وحمدنا الله تعالى على ماأنتم عليه من الفضل الجسیم. وأسفر عن
مكارمكم الفائقة ... باستنشاق ریا منكم الرائقة إنكم للفضل أهل ولأعمال
الصالحات مأوی ومحل إذان مقاصدكم كلها صالحة. وفضائلکم لدى الخواص
والعوام واضحة وقد أخبرنا ولدنا الشيخ أحمد بن أبي القاسم التواتي عن جميع
خيراتكم تفصيلاً. وتنايع ذلك منكم بكرة وأصيلاً. زادكم الله عزاً ورفعة
وجعلكم تحت كنفه في عز دائم ومنعة. وأفاض عليكم من نوره الأسن، وأمدكم
من فيوضاته المباركة الحمسى فأبشر بحول الله وقوته بالعمز الأبدي والفخر الدائم
السرمدي وقد وجهنا ولدنا الشيخ محمد بن الشفيع يذكر عباد الله في تلك
الناحية. ويكون مقامه بزاوية (واو) حتى يرجع إليها الشيخ أحمد بن أبي القاسم
التواتي لأن مرادنا أن يأتينا من هناك ببعض كتب غير موجودة في خزانتنا
ويرجع إن شاء الله عاجلاً. وما نحن داعون لكم بصالح الدعوات في الخلوات
والجلوات وأوقات الإجابات وعلى الله القبول وهو المرجو منه والمأمول وسلام
السلام بخصكم ويعم سائر اللائذين بجنابكم^(١).

ومن خلال الرسائل نستنتج أن ابن السنوسي استطاع أن يقيم علاقات مينة
مع الولاة العثمانيين، ويبدو أن الحكومة العثمانية قررت أن تكسب ابن
السنوسي لصفها، وخصوصاً بعد أن قدم للقبائل خدمات عظيمة في مجال

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ١٤٩.

الدعوة، والتعليم، والارشاد، وعالج ظاهرة خروج القبائل عن الدولة بحكمة نادرة، فكانت القبائل تقبل نصائح ابن السنوسي ويطيعون العثمانيين بناءً على توجيهاته، ولذلك تركت الدولة الدواخل في يد الحركة السنوسية، وبدأت الحركة تتحول إلى إمارة منضوية تحت لواء الخلافة العثمانية وقام ابن السنوسي بأرسال مندوباً عن الحركة السنوسية إلى استانبول وقام بهذه المهمة الشيخ عبدالرحيم الخجوب شيخ زاوية بنغازي حيث قابل السلطان عبدالحميد وحصل منه على (فرمان) عام ١٨٥٦م يعفى ملاك الزوايا من الضرائب ويسمح لها بحجي نفود من أتباعها، ونخرج من ذلك كله بأن علاقة ابن السنوسي بالدولة كانت طيبة وحسنة طول إقامته الأولى في برقة. وقد أشار صادق المؤيد لهذا الفرمان الذي لم نثر على صورة له. ثم سافر الشيخ أبو القاسم العيساوي من طرابلس إلى استانبول وحصل على (فرمان) آخر من السلطان عبدالعزيز يؤكد الفرمان الأول، وآتى به إلى حاكم طرابلس^(١).

وقد وجد المؤرخ أحمد الدجاني في دار المخطوطات في طرابلس (مرسوم ولائي) من والي طرابلس إلى متصرف الجبل يؤكد على ما تحصل عليه أبو القاسم العيساوي من فرمان من استانبول وقد جاء فيه بعد التحية " وبعد فإن الشيخ العالم ... السيد الحاج بلقاسم العيساوي دام موقراً مرعياً بيده أوامر من أسلافنا الوزراء العظام تشعر بكونه أتى بفرمان عالي الشأن في تعظيمه وإجلاله وتوقيره واحترامه لما تحقق من حسن سيرته وخلوص طريقته وسريته وفضله وسلوكه

(١) انظر: الحركة السنوسية، ص ١٠٥.

مسلك استاذة ذي الهداية والإرشاد موصل السالكين لإدراك المراد، صاحب المقام الأنور الباهر، والنسب العالي الطاهر والكرامات والأسرار السابقة في جميع الأقطار، عين أعيان الأخيار محمد بن علي السنوسي الخطابي الإدريسي ... كما تشعر بأنه أسس زاوية باسم استاذة المشار إليه، قاصداً بذلك نشر العلوم وتعليم أولاد المسلمين وظهور طريقة الاستاذ ليعم النفع والإرشاد، كما تشعر بأن يكون من سائر المأمورين ورفع مقامه وزيادة تعظيمه واحترامه والنظر إليه بعين الكمال والوقار والإجلال ووقاية الطلبة والمهاجرين بالزاوية المذكورة .. وعدم التعدي على الزوار الوافدين عليها .. وإجراؤه هو ووالده وإخوته على ما هم عليه وأن لا يقاسون بغيرهم من حيث المطالبة الميرية والاعشار الشرعية وأن لا يطالب بميري ولا أعشار ..^(١).

إن ابن السنوسي استطاع أن يصل إلى أهدافه، وأن يوسع نفوذ دعوته، ويكسب معاضدة الدولة العثمانية له سواءً عن طريق باشواتها في ليبيا أو السلاطين العثمانيين في استبول، فقد استطاع أن يتحد مع الدولة العثمانية في السعي الدؤوب من أجل تحقيق أهداف الإسلام الكبرى، وقد نظر ابن السنوسي إلى دولة الخلافة، كواقع موجود لا تسمح الظروف بتغييره، بل الصواب العمل على الحفاظ عليه وعدم الاصطدام به، لذلك جعل علاقته بها طيبة. أما الدولة العثمانية فكانت ترى في الحركة بعض الفوائد استطاعت تحقيقها، كما أن الحكام العثمانيين اقتنعوا أن ابن السنوسي لم يكن يطمع في الخلافة، وقد سئل

(١) انظر: دار محفوظات طرابلس تاريخ البيورلدي عام ١٢٨٧هـ.

ملك ليبيا السابق محمد إدريس السنوسي -رحمه الله- هل كان جده يهدف إلى إقامة دولة إسلامية؟ فأجاب بالنفي وذلك لأن جده ما كان يريد الاصطدام بالدولة العثمانية التي وقفت منه موقفاً طيباً عندما أعفى السلطان عبدالمجيد الإخوان من دفع الأموال الأميرية، ولأنه كان يخشى أن يكون حاكماً لأن الحاكم يظلم أحياناً وهو يعلم وأحياناً دون أن يعلم^(١).

إن ابن السنوسي مع قناعته بأحقية القرشي بالخلافة لم ير إثارة موضوع الخلافة، لأنه رأى أن ذلك من غير المناسب وليس من مصلحة المسلمين إثارة مثل هذا الخلاف، ولذلك ركز على جوانب الإصلاح الأخرى، فصار هدفه إيجاد مجتمع مسلم يتألف من أفراد فهموا الإسلام وتربطهم شريعة الله، وذلك حتى يستطيع هذا المجتمع أن يقوم بواجباته نحو الإسلام، من رد الاعتداء، وإقامة شرع الله، ودعوة الناس إلى الإسلام ... ولا بد وأن ينتهي الأمر بإصلاح السلطة وحل مسألة الخلافة.

وقد اختار ابن السنوسي طريق التعليم والإرشاد طريقاً لإصلاح المجتمع^(٢) ولذلك كانت خطواته الحركية والدعوية محسوبة، فلم يصطدم بالدولة، ولا بالعلماء، ولا غيرهم وإنما سعى لتحقيق أهدافه بالوسائل السليمة، وأقام زوايا لتكون بمثابة خلايا حية، تمتد منها الحياة إلى سائر جسم الأمة الإسلامية^(٣).

إن ابن السنوسي لم يترك فرصة تمر إلا واتخذها لتعزيز مركز دولة الخلافة

(١) انظر: الحركة السنوسية، ص ١٦٣.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ١٦٤.

(٣) المصدر السابق نفسه، ص ١٠٧.

والأخذ بيدها، وكان يرى أن طرق الاقتاع هي خير الوسائل لبلوغ الأهداف السامية، ولم يستعن ابن السنوسي بأي دولة أجنبية، أو تعاون مع أي منها، أو تراسى في أحضانها، أو قام بتشجيع الثورات التي لاتأتي بفائدة مرجوة للمسلمين.

إن خطواته الدعوية الحكيمة قد اغضبت بعض الخائفين على ملكهم من الحكام والجامدين من العلماء، والمفكرين من دهاة الاستعمار ودعائه، واستطاع بعد نظره، وحكمته أن يتغلب عليهم، وأن يرسم خطوطاً متينة سار عليها اتباعه من بعده^(١).

وقد تكلمت جريدة (الماتين الفرنسية) عام ١٩١٢م، عن البعد السياسي عند ابن السنوسي فقالت: " لم يكن مجيئ السنوسيين إلى طرابلس وتوطنهم فيها من قبيل المصادفات والاتفاق، فهو لاء أدركوا من زمن طويل أن الأوروبيين سيستولون على طرابلس الغرب بعد امتيلائهم على الجزائر، ومراكش، فأرادوا أن يقعوا وراء ساحل طرابلس كالبنيان المرصوص ليدافعوا عن بيضة الإسلام عندما تطلق أوروبا أساطيلها بسهولة على تلك السواحل "^(٢).

لقد كان ابن السنوسي لايفرق بين الدين والدولة، بل كان يرى أن الدين والدولة كل لايتجزأ، ولهذا كانت نظرته إلى الحياة نافذة، استمددها من دينه الذي يدعو إلى الشمول ولو كان البعد السياسي غائباً عن ابن السنوسي، لما حاربه حكومة السلطان مولاي سليمان في مراكش، ولما ناصبه العداء حكام

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ١٠٨، ١٠٩.

(٢) المصدر الكبير، ص ١١٦.

الجزائر، ولما أوجس منه حاكم مكة خيفة، ولما تحرش به بعض علماء مصر، ولما اهتمت بشأنه دولة الخلافة، ولما فزعت منه دول الإستعمار رعباً وفي مقدمتها فرنسا، ولو كان كمثل شيوخ الطرق الصوفية التقليدية لبقى معززاً محترماً ولعاش عيشة الخنوع والإستسلام^(١).

يقول الأستاذ عباس محمود العقاد -رحمه الله- (وكان الشيخ السنوسي -بخلاف الغالب على مشايخ الطرق- خبير بأحوال السياسة العالمية فوفر في ذهنه أن النابيطان أي الإيطاليين مغفرون لامحالة على برقة في يوم قريب فأوغل بمقامه إلى واحة الكفرة على طريق السودان ليشرف من ثم على تعليم أهل الصحراء جنوباً وشمالاً وشرقاً وغرباً ويهيئ في جوف الصحراء ملاذاً لمن تقصيههم غارات المستعمرين على السواحل ومدن الحضارة)^(٢) لقد اعتبر الأوروبيون الحركة السنوسية عقبة كاداء في طريق تحقيق أهدافهم الإستعمارية، ولهذا نجد الكاتب الفرنسي دوفريه في غير اعتدال يصاب بحمى الهذيان، فيقول إن السنوسية خطر عام، خطر على أوروبا، وخطر على الدولة العثمانية، وخطر على شمال إفريقيا وخطر على مصر^(٣).

أما السياسي الفرنسي المعروف المسيو هانوتو فيقول : (لقد أسس الشيخ السنوسي في جبهة ليست بعيدة عن الأصقاع التي تلي أملاكنا في الجزائر وطرابلس وبنغازي مذهباً خطيراً له أتباع وأنصار متعددون، ومقر هذا الشيخ

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ٩٧.

(٢) انظر: الاسلام في القرن العشرين، ص ١٣٢.

(٣) انظر: السنوسي الكبير، ص ٤٤.

بلدة جغبوب الواقعة على مسيرة يومين من الواحة التي كان قائماً بها هيكل
البرجيس آمون : الى أن قال: ومن مذهب الشيخ السنوسي وأتباعه التشديد في
القواعد الدينية، ولقد لبثوا زمناً طويلاً لا يرتبطون بعلاقة مع الدولة العثمانية غير
ان هذا لم يمنع السنوسيين من مد جبل الدسانس التي أوقفت بعثاتنا عن كل
عمل مفيد لفرنسا في افريقيا الجنوبية، ولم يكن الأمر قاصراً على وسط القارة
الافريقية فإنه يوجد بالاستانة نفسها والشام وبلاد اليمن وكذلك مراكش
عصابات خفية ومؤامرات سرية تحيط بنا أطرافها، وتضغط علينا من قرب
ويخشى أن تعرقلنا إذا ما أغمضنا الطرف عنها^(١).

وقد وصف الفرنسيون اتباع الحركة السنوسية بانهم أشد صلابة من الحجر
الصلد^(٢).

واستدل العلامة محمد رشيد رضا على صدق الحركة السنوسية بما كانت
تقوم به فرنسا من عداوة ومحاربة لهذه الحركة التي اقضت مضاجعها، ولم تكن
فرنسا رغبها في القضاء على شيخ السنوسية واستئصال قوته^(٣).

وقد امتدح محمد رشيد هذه الحركة بقوله: (استطاعت دولة فرنسا إفساد
بأس جميع الطرائق المتصوفة في افريقية واستمالة شيوخها بالرشوة إلا الطريقة
السنوسية)^(٤).

(١) انظر: السنوسي الكبير ، ص ٤٤ .

(٢) انظر: السيد محمد رشيد رضا محمد احمد درنيقة، ص ٢٠٢ .

(٣) المصدر السابق، ص ٢٠٣ .

(٤) انظر: السيد محمد رشيد رضا محمد احمد درنيقة، ص ٢٠٣ .

إن البعد السياسي عند ابن السنوسي، يتضح للباحث في حملة التوعية التي قام بها ضد الغزو القادم للأمة من قبل الأوروبيين، وتنظيمه للزوايا، وتعبئة الأنصار؛ بغرس الثقة في دينهم وعقيدتهم ، والثقة بقيادتهم ، وتأخير الصدام مع الأوروبيين حتى يكتمل البناء.

وتحدث آدمز عن ابن السنوسي وختم كلامه قائلاً: (وعلى أية حال فإن ابن السنوسي كان يتمتع بقدرة تنظيمية غير عادية، وبحس عملي دقيق للأحداث)^(١).

وصفه ستودار بأنه (كان رجلاً شديد الهيبة، بعيد الهمة، عظيم الاقتدار على التنظيم والاصلاح)^(٢).

وقال فيه المؤرخ التركي أحمد حلمي : (إن من يعين النظر في عظمة المقتصد وجلالته وفي قدرة الوسائط وفقدانها وجسامة المشكلات التي اقتحمها المؤسس وقاسها على الجمعيات الأوروبية والشرقية لا يمكنه إلا أن يقف موقف الدهشة أمام عظمة هذا الرجل وبعد غور دهائه)^(٣).

أما محمد الطيب يقول في شخصية ابن السنوسي: (أمة قوية لا يتطرق إليها الضعف والوهن، فكان عدواً للجهل وخصماً للاستكانة ، وضداً للأفكار العقيمة)^(٤).

(١) انظر: الحركة السنوسية، ص ١٦٥.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ١٦٦.

(٣) انظر: برقة العربية أمس واليوم، ص ١٧٨.

(٤) انظر: برقة العربية أمس واليوم، ص ١٧٧.

أما الزعيم الليبي السياسي الكبير بشير السعداوي فيقول: (مهما أوتي المؤرخون والكتّاب والشعراء من قوة في البيان وابداع في البلاغة وهم يتناولون الحقائق عن سيرة السيد السنوسي وأهدافه السامية التي يرمي إليها وقد حقق جزء منها، فلا يستطيعون إيفاء المقام حقه ولن يصلوا الى معرفة هذا المصلح الاسلامي العظيم ، كما ينبغي وكلما توالى الأيام والسنون، فهي تثبت لنا عظمة السنوسي، ونبل مقاصده السامية التي تصلح من شأن المسلمين)^(١).

وأما سالم بن عامر فيصف السنوسية فيقول : (هي طريقة أسست على حكمة علمية واجتماعية وأن أسس هذه الجمعية السنوسية هي الأخوة والتعاون الى أن يقول إن الجمعية السنوسية مع أنها طريقة مخصوصة فهي جمعية سياسية أفكارها ومقاصدها معلومة لدى خواص الاخوان والخلفاء، والمشايخ والزعماء...) ^(٢).

(١) المصدر السابق نفسه، ص ١٨٤.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ١٧٨.

الفصل الثاني

اسلوبه الدعوي، وثروته الفكرية، وصفاته الربانية

المبحث الأول

الاسلوب الدعوي عند ابن السنوسي

كان اسلوب ابن السنوسي في الدعوة الى الله مستمداً من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ومن رسالته الى شيخ زاوية المدينة ابن الشفيح نلاحظ ذلك حيث قال : (... وحسنوا اخلاقكم ولينوا جانبكم للكبير والصغير، قال تعالى: ﴿وقولوا للناس حسناً﴾ وقال جل وعلا : ﴿ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن﴾ وقال ﷺ : ارفعوا فإن الرفق ماكان في شيء إلا زانه وإن الحمق ماكان في شيء إلا شانه، وارفعوا همتكم عن الخلق، وقال ﷺ : ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد ما في أيدي الناس يحبك الناس، عليكم بالمناصحة والمذاكرة وارشاد عباد الله إليه والمدارسة والاجتماع والتحاب والتوادد فيما بينكم، ولا تباغضوا ولا تدابروا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله

اخوانا وعلى البر أعوانا^(١).

ولذلك نجد دعاة الحركة السنوسية يتخذون الرفق واللين في دعوتهم منهجاً، وتعلموا ذلك من مؤسس الحركة ونلاحظ ذلك في عدة أمور منها:

أولاً: التعامل مع الطرق الصوفية:

تميز زعماء الحركة السنوسية بالخلم والرفق ولذلك تجنبوا الاصطدام مع الطرق الصوفية في ليبيا، والحجاز، ومصر، وغيرها، فبدلاً من كسب عدائهم، عملوا على نصحتهم والتعاون معهم في أمور الخير، وشيئاً فشيئاً دخل بعض زعماء الطرق الصوفية في ليبيا في بوتقة الحركة السنوسية، وبقيت الطريقة الصوفية المدنية تتمتع بنفوذ محدود لدى قسم القبائل البدوية^(٢)، وكانت معاملة السنوسية لباقي الطرق فيها رفق وتسامح ونصح، واستطاعت أن تبين لأتباع الطرق الأخرى الأخطاء التي وقعت فيها، كالغناء، وهز وضرب الدفوف، وممارت بمنهجية حكيمة حتى استطاعت أن تهيمن على البوادي، والواحات، والمناطق الداخلية، وأصبح ولاء تلك الأماكن لفكر الحركة السنوسية، وأصبح نشاط الطرق الأخرى محصوراً في المدن، كبنغازي، وطرابلس وغيرها، بعيدة عن الصراع السياسي العالمي، بعكس السنوسية التي استطاعت أن تصبح حركة سياسية مؤثرة، ومن أشهر الطرق الصوفية في ليبيا، العروسية، العيساوية، القادرية، المدنية، السعدية والطيبية، والعزوزية^(٣).

(١) انظر: جامعة السيد محمد بن علي السنوسي الإسلامية من رسالة ١٢ ربيع ١٢٢٤هـ.

(٢) تاريخ ليبيا المعاصر، محمود عامر، ص ٣٢.

(٣) انظر: المجتمع الليبي، ص ٣٢٥.

ثانياً: عتق ابن السنوسي للعبيد من الأفارقة:

كان ابن السنوسي يهتم اهتماماً كبيراً بدعوة القبائل الوثنية في افريقية، فمن وسائله في نشر الإسلام بقلب افريقية، أنه اشترى مرة قافلة من العبيد، كان المستعمرون قد خطفوه ليعرضوهم في سوق الرقيق، ولكن ابن السنوسي اعتقهم جميعاً وأكرمهم وعلمهم الإسلام، وبث فيهم حبه وتقديره، ثم تركهم ليعودوا إلى قبائلهم وذويهم دعاء يتحدثون عن طغيان المسيحيين وبر المسلمين، فكانوا دعائم مهمة لنشر الإسلام بين أهلهم وقبائلهم^(١)، وكان يشترى العبيد من القبائل التي كانت تغير على القوافل ليعتقهم، وعمل على دعوة القبائل إلى الالتزام بالإسلام، وتخليص العبيد من العبودية وكان ابن السنوسي يشرف بنفسه على تربيتهم وتعليمهم ثم يرسلهم إلى قبائلهم، ودعوة الزنوج إلى الإسلام، وبفضل الله ثم هذا الأسلوب، أصبحت قبائل (واداي في تشاد يرسلون أبنائهم لتعلم الإسلام في الجغبوب وغيرها من الزوايا السنوسية)^(٢).

ثالثاً- التعامل مع القبائل وتوظيفها للدعوة:

اهتم ابن السنوسي في دعوته بزعماء القبائل، واستطاع أن يجعل من بعضهم دعاة إلى الله، كما رأينا في سيرة مرتضى فرকাশ، وأبو بكر بوحدوث وغيره، واهتم بتوصيل الدعوة إلى الإحياء البدوية، ونظم أمر الدعاة المكلفين بهذه المهمة، وحرص على أن يضرب أروع الأمثلة في العفة، والاستغناء عما في أيدي

(١) انظر: موسوعة التاريخ الاسلامي ، محمود شاكر (٤/٤٣٧).

(٢) انظر: السنوسية دين ودولة، ص ٣٩.

الناس من مناع الدنيا، وقام بإرسال الكثيرين من المرشدين والوعاظ إلى مواطن البدو البعيدة، فكان يرسل بعض إخوانه إلى جهات خاصة، ويحدد لهم مدة غملهم ثم يرسل عن يخلفهم، ليعود الأوائل لأخذ الراحة.

وكانت إحدى البعثات مؤلفة من السيد مرتضى فركاش، حسين الغرياني، فقاما بالدعوة إلى الله بين القبائل، ومن شدة فرح البدو بهم أهدوا إليهم هدايا من الأبل والبقر والغنم، ولما أكملوا مدتهم ورجعوا إلى ابن السنوسي، وعلم بما حدث أحر وجهه، وظهرت على وجهه علامات التأثر، وقال لهما ماجئت لاجمع مالا ولا لأرغب في الدنيا ولم أرسلكما لتجمعا لي مالا ولكني جئت لأنشر علماً وديناً، فأرجعا بكل ما معكما لتسلمانه إلى أصحابه بالعدد، وقال لدعائه: "لا تشقا على أحد ولا أود أن يتكلف أحد بضيافتكما فخذاً امتعتكما وكل مايلزكما ولا تقبلا من الأهالي شيئاً إلا (الزبدة) واللبن (المخوض).

وقام الشيخان مرتضى فركاش، وحسين الغرياني، بإرجاع الهدايا إلى أصحابها، فكل من يعطيانه ماكان جاد به يتكدر ويتأثر ويقول لعل ابن السنوسي رفض قبول ماقدمته لشيء في نفسه عني، فيقنعانه بأن ابن السنوسي تمام رضاه في أن تقبل ماجدت به وأن ترسل بابنك إلى الزاوية ليتعلم وإن تحضر معنا دروس الوعظ والإرشاد^(١)، وانتشر بين البدو أن ابن السنوسي أمر دعائه بأن لا يشقا على أحد في إكرامهما، فتحايل البدو في إكرام الدعاة إلى الله، فأسلوب ابن السنوسي لم يقتصر على الزوايا، بل أرسل الدعاة إلى القبائل

(١) انظر: برقة امس واليوم، ص ١٦٥.

البعيدة لنعم دعوة الإسلام المباركة كل الناس^(١) واستطاع ابن السنوسي أن يقنع القبائل البدوية بأهمية الدعوة إلى الله، وخصوصاً تلك التي كانت تتعامل في التجارة مع وثنيي افريقيا لنشر الدعوة هناك، ومن أشهر تلك القبائل التجارية الصحراوية، أولاد سليمان، الطوارق، التبو، انجاجة، الزوية^(٢).

رابعاً: ضرب الأمثال عند ابن السنوسي:

استخدم ابن السنوسي وسيلة ضرب الأمثال في أسلوب دعوته وقد امتنع هذه الوسيلة من القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ، وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ (البقرة، آية: ٢٦)، وإن لضرب الأمثال في القرآن الكريم، والسنة فوائد كثيرة ومنافع جمّة منها:

- ١- تقرير الحقائق تقريراً واضحاً جلياً.
- ٢- تقريب المراد وتفهم المعنى وإيصاله إلى ذهن السامع.
- ٣- تشويق السامع وترغيبه إلى الإيمان والخير والحق المعروف والفضيلة.
- ٤- تنفير السامع وترهيبه من الكفر والشر والباطل والمنكر.
- ٥- تذكير السامع ووعظه ليعتبر وينزجر.
- ٦- تشبيه شيء بشيء في حكمه وتقريب المعقول من المحسوس أو أحد

(١) انظر: برقة أمس واليوم، ص ١٦٦.

(٢) انظر: المجتمع والدولة والاستعمار في ليبيا، ص ١٣٩.

المحسوسين من الآخر واعتبار أحدهما بالآخر.

٧- تأتي لإثارة الانفعالات المناسبة للمعنى المراد، وظهور ذلك على وجه السامع، ولذا فقد اختير لها لفظ الضرب، لأنه يأتي عند إرادة التأثير وهيجان الانفعال، كأن ضارب المثل يقرع به أذن السامع قرعاً ينفذ تأثيره وأثره إلى قلبه وينتهي إلى أعماق نفسه^(١).

ولذلك استخدم ابن السنوسي ضرب الأمثال في الدعوة والإرشاد والوعظ والتذكير التي تؤثر في القلوب والنفوس أثراً بليغاً في قبول الدعوة، وتوصيل المفاهيم إلى الناس ومن ذلك حديثه للاخوان أثناء بناء الجفوب حيث كان يشرف بنفسه على العمل ويخطط بناء السور على شكل مربع ثم يخاطب الحاضرين فيقول لهم:

" الطير له عقل أم لا؟ فقالوا: لا عقل له. فقال: هو لا يضع بيضه إلا فوق جبل شامخ حتى لا يلحقه ذيب، ولا تلعب ولاغيرهما. وقال: اليربوع له عقل؟ فقالوا له: لا. فقال: هو يجعل في حجره طريقة: وهي النافقساء، فإذا دخل عليه الحنش الأسود عليها من هنا وقال "تلقونها احسن المحلات إذا أتى الحنش الأسود عليها من هنا" وأشار بأصبعه السبابة من المشرق إلى المغرب^(٢).

ويلاحظ الباحث أن ابن السنوسي استخدم لغة الحوار والاستجواب وفي هذا الأسلوب دعوة للتفكير، وتشجيعاً على المناقشة وتمويع الإخوان على العطاء والمشاركة وإبداء الرأي، وإن هذا الأسلوب في الحوار والمناقشة يشير الانتباه

(١) انظر: الحكمة والموعظة الحسنة، د. احمد المورعي، ص ٢٧٤.

(٢) انظر: الحركة السنوسية، ص ١٥٤.

لتلقي المعلومات، ويذهب السّامة، ويزيل مايصيب النفس من ملل نتيجة الإلقاء الطويل، ويشوق الذهن، وينشط العقل لمواصلة السعي، وبهذا الأسلوب استطاع ابن السنوسي أن يركز على بعض الحقائق لترسيخها في النفوس وتثبيتها في القلوب وتحذير اخوانه من الخطر الداهم على بلادهم، والدعوة للإستعداد لمواجهة هذا الخطر.

لقد أشار إلى مجيئ الطليان في قوله إذا أتى الحنش الأسود عليها من هن.

خامساً: استخدام القصة عند ابن السنوسي:

إن من طبيعة النفوس البشرية إذا خوطبت تلقائياً بكلام نظري مجرد يتبع آخره أوله، فإن جهدها التفكير يضعف، واستعدادها النفسي يذبل، فلا تعود تعي أو تفهم شيئاً مما يقال لها، ولذلك استخدم ابن السنوسي الأسلوب القصصي في تجسيد الأحداث على شكل أشخاص، يتحرك معها القلب، وتنشط لها الآذان والعقول، فهي تثير الانتباه والحواس لمتابعة أحداث القصة. ماذا سيحدث؟

إن القصة تعتبر من أنجح الأساليب للتقويم والنصح والإرشاد، فأسلوبها له تأثيراته النفسية، وانطباعاته الذهنية، وحججه المنطقية والعقلية في نفوس المدعوين، فهي تستولي على قلوبهم استيلاءً أشبه بالقهر وماهو بالقهر، وأفعال من السحر وماهو بالسحر لماها من سرعة نفاذ، وقوة تأثير، واستمرار أثر^(١).

إن الغرض الأكبر من الأسلوب القصصي للدعاة، أخذ العبرة والعظة، قال

(١) انظر: الحكمة والموعظة الحسنة، ص ٢٨٨.

تعالى: ﴿لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون﴾ (يوسف، آية: ١١). ولذلك كان ابن السنوسي يكثر من استخدام القصة لتفهيم اخوانه واتباعه، باعتبارها أسلوباً مهماً، ووسيلة تعليمية ناجحة، ومن ذلك قصة حكاها لابنه وإخوانه يبين لهم فيها أهمية القيادة في الجماعة، وضرورة المحافظة على القائد الذي هو بمثابة الرأس من الجسم والقصة كما قالها محمد المهدي السنوسي: "كنت جالساً مع سيدي عليه السلام وتكلم معي طويلاً في الرحلة مقبلاً لجهة الجنوب ثم حكى لي حكاية بأنه كان كبير قوم ارتحل هو وقومه من مكان إلى مكان، فبينما هم في أثناء الطريق وإذا بالعدو قد ظهر عليهم فالتفتوا إلى جميع الجهات ينظرون ملجأً يأوون إليه، فلما لم يروا شيئاً قالوا لم يبق إلا القتال، وكبير القوم معه ولد، فصار الولد كلما رأى العدو أت من جهة حوّل أباه إلى جهة أخرى، فقال له بعض القوم: أنت ماشغلك إلا أبوك. قال لهم: نعم رجل كالف ألف وخفاف كاف. فقال عليه السلام صدق الولد، متى كان الرأس موجوداً، فالذي يذهب يأت الله بمن يكون مثله أو فوقه أو دونه" (١).

سادساً: استعماله للشدة في موقف الشدة:

كان الأصل في أسلوب ابن السنوسي استعماله اللين والرفق، ومعاملة الناس بالحنس والتودد إليهم وكسب قلوبهم، ولكن في بعض الأحوال والظروف كان يستخدم الشدة لكونها أنسب، وأوقع، وأعمق أثراً، فكان يقدر للأمور

(١) انظر: الحركة السنوسية، ص ١٥٤.

قدرها ويعطي كل موقف حقه من اللين والرفق أو الشدة والحزم، قال الشاعر:
فقسا ليزدجروا ومن يك حازماً

فليقس أحياناً على من يرحم^(١)

قال بعض المفسرين في قوله تعالى: ﴿وقولوا للناس حسناً﴾ (البقرة، آية: ٨٣).

إن القول الحسن ليس هو عبارة عن القول الذي يشتهي المدعو ويوافق هواه ويحب بل القول الحسن هو الذي يحصل انتفاعه به سواء حصل عن طريق اللين، والرفق أو الشدة والحزم، وعلى هذا قد تكون الشدة من القول الحسن^(٢).

لذلك كان ابن السنوسي ضابطاً لأتباعه يحسن توجيههم ولا يتهاون في معاقبة المنحرف منهم. وقد حكى أحمد الشريف في رحلته عن أحد شيوخ الحركة واسمه المدني التلمساني، أنه كان مقدم إحدى الزوايا في الصحراء " فثار بها للجهاد في كافر وأمه جاء سائحين، الكافر يداوي الرجال وأمه كحالتها تداوي النساء، فلم يشعرا إلا والجاهد قد قام عليهما ومعه معاون سيدي عبدالمهادي الفاسي خرجا بسلاحيهما حامل غدرية عربية وبندقية قصيرة والمعاون متقلداً سيفاً قد أخرج من نصله قدر ثلاثة أصابع لأرهاب العدو، فصادفا حاكم البلاد وهو تركي، فقال لهم القايم للجهاد: اليوم يخرج النصراني من البلاد، فقال له: امهله اليوم وغداً يخرج فقال الجاهد لا بد أن يخرج اليوم، فتلطف التركي معه

(١) انظر: شرح الحماسة للمرزوقي (١١٢١/٣).

(٢) انظر: مفاتيح الغيب للرازي (١٦٨/٣).

فلم يفد. واشتد الخصام بين القائد التركي وبين الشيخ وتراشقا بالكلام وحدثت
فتنة عظيمة؛ فلما وصل الخير الى ابن السنوسي أرسل إليهما وعندما وصل
المعاون قبل القائم فهجره أيام حتى قدم مقدم الزاوية فخاصمهما وقال هما: أنا
أرسلتكما للقراءة والدلالة على الخير أو أرسلتكما حاكمين؟ ولم يرجعا الى
محلتهما^(١).

فهذه الحادثة تعطي للباحث فكرة عن ضيق الفم مقدم الزاوية وعن موقف
ابن السنوسي من الخرافة، وعن الأسلوب الذي اتبعه في عقابه؛ فهو يهجر
المعاون أياماً ذلالة على شدة غضبه ثم يخاصم الاثنين، ويبين لهما الخرافة عن
مهمتهما كدعاة ويعزلهما عن عملهما، وموقفه الشديد هذا لا يستغرب لأن
تصرفهما كان يخالف كلية خطة ابن السنوسي في الدعوة الى الله بالحكمة وعدم
الاحتكاك بالسلطة^(٢).

سابعاً: من رسائل ابن السنوسي الدعوية:

كانت رسائل ابن السنوسي التي يبعث بها الى الأخوان أو لغير الأخوان ،
تتجلى فيها شخصيته الدعوية، ففي رسالة بعث بها في محرم ١٢٧٦هـ الى شيخ
زاوية الطيلمون مصطفى المحجوب يقول موصياً الاخوان: (والوصية لكم
بالوقوف في باب الله بالجد والاجتهاد، ودلالة الخلق الى سبيل الرشاد، بالقول
والعمل ، والتخلي عن التواني والكسل، وابتذلوا الوسع في حصاد الزرع

(١) انظر: الرحلة ، لأحمد الشريف، مخطوط ص ٢٠.

(٢) انظر: الحركة السنوسية، ص ١٥٥.

والدراس والتحفظ عليه من التشتيت بأيد الناس، ومثلكم لا يؤكد عليه ولا يحتاج الى توصية فيما هو بين يديه، جعلك الله دليلاً للسعادة مراعياً قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾^(١).

فكان ابن السنوسي - رحمه الله - في هذه الرسالة يبحث اخوانه على الجهد والاجتهاد، ودعوة الناس الى سبيل الرشاد، بالقول والعمل، ويدعوهم الى ترك التواني والكسل، وأن يستعدوا للآخرة ، كأن آجاءهم تأتي غداً ، والعمل للدينا، كأنما يعيشون أبداً، ولذلك حثهم على حصاد الزرع ، والدراس، والتحفظ عليه من التشتيت بأيد الناس، ويطلب منهم الاحسان في أعمالهم الدنيوية والأخروية.

هذه بعض الخطوط العريضة التي تبين لنا أسلوب ابن السنوسي الدعوي.

(١) انظر: الحركة السنوسية ، ص ١٥٨.

المبحث الثاني

المجانب الفكري عند ابن السنوسي من خلال كتبه

إن فهم أفكار ابن السنوسي يمكننا الوصول إليها من خلال مؤلفاته التي ضمنها آراءه في عدد من المواضيع، وهذا مهم لفهم الحركة السنوسية لم يستطع المؤرخون أن يحصروا عدد الكتب التي ألفها ابن السنوسي، ذلك أن الكثير منها فقد، وطبع بعضها، ولا يزال البعض الآخر، كمخطوطات، وحاول الدكتور محمد عبدالمهدي شعيرة إجراء بحث عن (سيرة ابن السنوسي الكبير) وفقد المصادر^(١)، وقد اختلف مؤرخو الحركة في ذكر الكتب التي ألفها ابن السنوسي؛ فزيادة نقولا يذكر أن السنوسي الكبير كتب تسعة كتب أحدها كان شعراً^(٢)، أما محمد فؤاد شكري، فيذكر أسماء خمسة كتب مطبوعة وثلاثة لم تطبع^(٣)، وأما الأشهب فيقول ثمانية كتب طبعت وتسعة لم تطبع^(٤)، وأما اسماعيل باشا البغدادي في كتابه (هداية العارفين في أسماء المؤلفين وآثار المصنفين)

(١) نشر البحث في مجلة كلية الآداب في الجامعة الليبية المجلد الأول، ص ١٨٩.

(٢) انظر: برقة الدولة العربية الثامنة، ص ٧٣.

(٣) انظر: السنوسية دين ودولة، ص ٤١.

(٤) انظر: السنوسي الكبير، ص ٨١.

نسب لابن السنوسي خمسة وثلاثين مؤلفاً بين كتاب ورسالة ذكر اسمائها^(١)، ولقد ضاعت كتب كثيرة لابن السنوسي نتيجة لاحتلال إيطاليا للكفرة، ونتيجة لاحتراق المكتبة في مدينة سلوق، وعلى أية حال فإن الكتب المطبوعة من مؤلفات ابن السنوسي هي:

١. كتاب المسائل العشر المسمى بغية المقاصد في خلاصة الراصد، مطبعة المعاهد بالقاهرة: آخر ١٣٥٣هـ.

٢. السلسيل المعين في الطرائق الأربعين: وهو بهامش الكتاب السابق.

٣. المنهل الروي الرائق في أسانيد العلوم وأصول الطرائق،

الطبعة الاولى ١٣٧٣هـ/ ١٩٥٤م مطبعة حجازي القاهرة.

٤. إيقاظ الوجدان في العمل بالحديث والقرآن،

الطبعة الاولى ١٣٥٧هـ/ ١٩٣٨م مطبعة حجازي القاهرة.

٥. الدرر السنية في اخبار السلالة الادريسية،

الطبعة الاولى ١٣٤٩هـ مطبعة الشباب بالقاهرة.

الطبعة الثانية ١٣٧٣هـ مطبعة الشباب بالقاهرة.

٦. رسالة السلسلات العشرة في الأحاديث النبوية،

١٣٥٧هـ مطبعة الشباب بالقاهرة.

٧. رسالة مقدمة موطأ الإمام مالك،

الطبعة الأولى ١٣٧٤هـ مطبعة الشباب بالقاهرة.

(١) انظر: الحركة السنوسية، ص ١٣١.

٨. شفاء الصدر بأرّي المسائل العشر^(١) (الأرّي: العسل)

١٣٦٠ مطبعة المحمودية.

أما الكتب التي لم تطبع وورد لها ذكر في الكتب المطبوعة مما يؤكد وجودها

فهي:

١- الشموس الشارقة في أسانيد شيوخنا المغاربة والمشاركة :

ورد ذكره في (المنهل الروي) ص ٦ يسميه ابن السنوسي (فهرستنا الكبرى)،

وورد ذكره أيضاً في هداية العارفين تحت اسم (الشموس الشارقة في تراجم مشايخي المغاربة والمشاركة).

٢- البدور السافرة في عوالي الأسانيد الفاخرة:

ورد ذكره في (المنهل) صفحة ٦ وهو فهرسة صفرى منتخبة من الكبيرة.

وورد في هداية العارفين بعنوان (البدور السافرة في اختصار الشموس

الشارقة).

٣- الكواكب الدرية في اوائل الكتب الأثرية:

ورد ذكره في (المنهل) صفحة ٧.

وورد في هداية العارفين بنفس العنوان مجرداً من (ال التعريف). وهو كتاب

يتناول ذكر الكتب التي درسها ابن السنوسي، وأسماء العلماء الذين أخذ عنهم.

وقد ذكر مؤلفه ابوابه في كتابه (المنهل) باعتباره سار على نهجه في تأليفه.

٤- سوابغ الأيّد بمرويات ابي زيد:

(١) انظر : السنوسي الكبير، ص ٨٩.

ورد ذكره في (المنهل) وفي هداية العارفين. وموضوعه فهارس المشايخ الذين درس عليهم ابن السنوسي.

٥- رسالة جامعة في أقوال السنن وأفعالها، وهي منظومة توجد -كما يقول الأشهب- بمكتبة الملك. ولا يرد لها ذكر في (هداية العارفين).

٦- هداية الوسيلة في اتباع صاحب الوسيلة وهي منظومة وتوجد بمكتبة الملك. وقد وردت في (هداية العارفين).

٧- طواعن الأسمدة في طاعني أهل السنة.

٨- رسالة شاملة في مسائلتي القبض والتقليد، ويقول الأشهب أنها موجودة بمكتبة الملك.

٩- رسالة السلوك، موجودة بمكتبة الملك، وردت في هداية العارفين بعنوان (منظومة السلوك....).

١٠- شذور الذهب في محض تحقيق النسب، موضوعة تاريخ أسلاف ابن السنوسي^(١).

هذه أهم الكتب التي ألفها ابن السنوسي وقد شملت هذه المؤلفات عدداً من المواضيع، وكان أكثرها يتناول مباحث فقهية وصوفية، وفيها كتاباً أو كتابين يتناولان مواضيع تاريخية، ونكتفي باختيار ثلاثة نماذج من تأليفه لنسلط عليها الأضواء ونأخذ فكرة موجزة عنها:

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ٨٣.

أولاً: المنهل الروي الرائق في أسانيد العلوم وأصول الطرائق:

إن هذا الكتاب يعطي الباحث فكرة عن العلوم التي درسها ابن السنوسي، والطرق التي تعرف عليها، والعلماء الذين أخذ عنهم في الحالين، ويظهر من عرض الكتاب أن ابن السنوسي كان بحراً في العلوم، وأن دراسته جمعت الجانبين الفقهي والصوفي^(١)، وقد بين سبب كتابة هذا الكتاب فقال: (فقد وقع الاجتماع في بعض ما قدر لنا من الرّحل حال الرّحال من محل إلى محل بجماعة وافرة وعصابة فاخرة ذوي علوم زاخرة، وخيم عاطرة، فكم فيها جهابذة لمحارير وأئمة نقد فائق التحارير ما بين مريد السلوك إلى عرفان مالك الملوك، ومريد الأخذ والاجازة رائم التبرك بأسانيد من أجازته، في أقطار واسعة برحابها الشاسعة منهم زمر بنواحي الأعراض وأطراف الجريد وآخرون بطرابلس الغرب وآخرون مراسلون من تونس وما حواليتها من البلاد ... وآخرون بالمعمور من زوايا برقة القافرة .. فحصلت بيننا وبين من أمكن الاجتماع به منهم المؤاخاة الأكيدة والحلة السديدة مع تواتر المزاورات ولذيق المحاورات؛ فتشوقت إذا ذاك انفسهم الزكية.. إلى الأخذ والإجازة بما لها من القوانين المستجازة؛ فطلبوا لذلك من هذا العبد الحقير، البائس الفقير الأجازة والإخبار بجميع مروياته؛ وما وصل إليه من هذا الشأن ولا من فرسان ذلك الميدان. بل لا أرى نفسي أهلاً لأن يجاز فضلاً عن أن يستجاز كما قيل :

فلست بأهل إن أجاز فكيف أن

أجيز ولكن الجنون فنون

(١) انظر: الحركة السنوسية، ص ٩٣٩.

ولكنهم لعظيم فضلهم وعلو مكانتهم، وجزالة قدرهم، وشغوف استكانتهم،
لايستطاع ردهم، ولا يخيب قصدهم ، فكان كالمسوخ لذلك الخطب الهائل،
لعاري الأهلية ذي الجيل العاطل؛ تفتلاً بما قيل:
فتشبهوا إن لم تكونوا مثلهم

إن التشبه بالكرام رياح
إذ ما لا يدرك كله لا يترك قلبه، استواء بالشمس الضنين عند فقد المعين ويرحم
الله القائل:

لعمري أهلك ما نُسِبَ الغلّا
إلى كرم وفي الدنيا كريم
ولكن البلاد إذا اقشعرت
وصُوح نبتها رعى الهشيم
وما أشبه الحال يقول القائل:

إذا غاب ملاح السفينة وارتقت
بها الريح يوماً دبرتها الضفادع
ثم يقول ، فاستخرت الله تعالى واجزتهم بجميع ما يصح في وعني روايته^(١).
إن الكلام السابق الذي ذكرته يدل على تواضع ابن السنوسي وهضمه
لنفسه، ووجه لأخوانه وتلاميذه،
إن ذلك الكتاب فيه اثني عشر باباً في أشهر الكتب في شتى العلوم، ومقدمة:

(١) انظر: المنهل الروي الراق، ص ٦، ٧.

وخاتمة، ويعطينا فكرة واضحة عن العلوم التي درسها، وقد أخذ ابن السنوسي
أسانيد الكتب الأئمة العشرة عن شيوخه، وهي ، موطأ الإمام مالك، ومسانيد
الأئمة الثلاثة، مسند الامام أبي حنيفة، ومسند الامام الشافعي، ومسند الامام
أحمد، والكتب الستة، صحيح البخاري، وصحيح مسلم، وسنن أبي داود،
وسنن الترمذي، وسنن النسائي المجتبى ، وسنن ابن ماجه، وفي الباب الثاني
ذكر بعض مشاهير السنن وهي عشرة، سنن الامام الشافعي، وسنن أبي عثمان
سعد بن منصور الروزي البلخي الخراساني، وسنن النسائي الكبرى وسنن
الكشي، وسنن البيهقي الكبرى والصغرى، وسنن الدراقطني ، والسنة للحافظ
أبي بكر الضحاك، والسنة للحافظ أبي القاسم هبة الله الطبري، والسنة للامام
أحمد بن حنبل وثالث باب منه على بعض مشاهير المسانيد وهي عشرة، مسند
أبي داود الطيالسي ومسند عبد بن حميد أبي يعلى الموصلي، ومسند ابن ابي
أسامة، ومسند ابن الزبير الحميدي، ومسند الحميدي، ومسند الفردوس،
ومسند ابن ابي شيبة، ورابع باب منه على بعض مشاهير الصحاح الزائدة على
السة أو السبعة أو الثمانية السابقة وهي عشرة، صحيح ابن حبان، وصحيح
ابن خزيمة، صحيح الحاكم، وصحيح الاسماعيلي ، وصحيح أبي عوانة، وصحيح
الدارمي ، وصحيح ابن نعيم المستخرجان على الصحيحين البخاري ومسلم،
وصحيح ابن الجارود، وصحيح الضياء المقدس المسمى بالمختارة، وخامس باب
منه على بعض مشاهير المعاجم وهي عشرة، معاجم الطبراني الثلاثة، ومعجم أبي
يعلى الموصلي، ومعجم ابن جميع الغساني ، ومعجم ابن قانع البغدادي، ومعجم
الاسماعيلي ، ومعجم التنوخي، ومعجم الحاكم، ومعجم الصحابة للبيهقي،

وسادس باب منه على بعض مشاهير الجوامع وهي عشرة، جامع الاصول الرزين العبدري، وجامع الأصول لابن الأثير الجزري، وجامع عبدالرزاق الصنعاني، وجامعا السيوطي الكبير والصغير، وذيله وجامعهما للمتقي المسمى بكنز العمال الجامع للجامع الصغير، والذيل له المسمى بمنهاج العمال، والجامع المسمى بجمع الزوائد للإمام الهيتمي، والجامع المسمى بجمع الفوائد من جامع الأصول، وجمع الزوائد لابن سليمان الروداني، والجامع المسمى بكتاب الاصول الى الأحاديث الزائدة على جامع الأصول، وسابع باب منه على بعض مشاهير المختصرات وهي عشرة، مختصر جامع الأصول المسمى بتجريد الأصول للبارزي، ومختصر جامع الأصول أيضاً المسمى بتيسير الوصول للربيع الشيباني الزبيدي، ومختصره أيضاً لمحمد طاهر الصديقي القفّني ومختصر البخاري ومسلم، بالجمع بينهما للحميدي، ومختصر بهما بالجمع بينهما للصاغاني المسمى بمشارك الأنوار، ومختصر البخاري للشرجي، ومختصره للسندي، ومختصرهما، ومختصر مسلم للمنذري، ومختصر مسلم للسلمي، ومختصر أبي داود للمنذري، وثامن باب منه على بعض مشاهير كتب الأحكام الجامعة وهي عشرة، كتابا الأحكام الكبرى والصغرى لعبد الحق الأشيلي، وكتاب المنتقى لمجد الدين عبدالسلام بن تيمية الحراني، وكتاب الأموال للقاسم بن سلام الأزدي، وكتاب الآثار لمحمد بن الحسين الشيباني، وكتاب بلوغ المرام لابن حجر العسقلاني، وكتاب الاعلام لشيخ الاسلام زكريا الأنصاري، وعمدة الاحكام لعبد الغني المقدسي والمصابيح للبغوي، ومشكاة المصابيح للخطيب التبريزي، وتاسع باب منه على بعض المشاهير كتب السير والشمائل وهي عشرة، الشفا للقاضي عياض، الخصائص

الكبرى للسيوطي، كتاب الشرائع للزمذني، دلائل النبوة للبيهقي، سيرة ابن هشام، تهذيب سيرة ابن اسحاق، تهذيبهما للسلمي، سيرة ابن سيد الناس الكبرى والصغرى؛ الاكتفاء للكلاكي، سيرة الخليلي، المواهب اللدنية للسيوطي، وعاشر باب منه على بعض مشاهير الأربعينات والأجزاء والمصنفات، فمن الأربعينات الأربعون للقاضي عبدالعزيز ابن جماعة الكشيري، والأربعون النووية، والأربعون المكية، والأربعون الباجورية، والأربعون الشامية، والأربعون الجوزفية، والأربعون الهاشمية، والأربعون المنذرية، والأربعون السلمية،... ومن المصنفات، مصنف أبي بكر بن أبي شيبة ومصنف عبدالرزاق الصنعاني، ومصنف وكيع بن الجراح، ومصنف حماد بن سلمة الرهفي، وحادي عشر باب منه على خمسة أنواع مشتملة على ما يزيد على مائة كتاب...، وثاني عشر باب منه على نحو أربعين تفسيراً وهي على قسمين القسم الأول في تفاسير السلف مما غالبه مأثور، والثاني في تفاسير الخلف؛ فالأول، كتفسير ابن جريج الذي هو أول ماصف في التفسير، وتفسير الامام مالك بن أنس رواية الجماعي، وتفسير السفينين الثوري وابن عيينة، وتفسير الامام احمد، وتفسير ابن أبي شيبة، وتفسير ابن جرير الطبري، وتفسير ابن راهوية، وتفسير ابن مردويه، وتفسير عبد بن حميد، وتفسير وكيع، وتفسير أبي العالية، وتفسير مجاهد، وتفسير الضحاك، وأضرابهم؛ والقسم الثاني، كتفسير ابن عطية والقرطبي، والبغوي، والتهامي، وتفسير الواحدي الثلاثة، والكشاف للزعروري، ومختصر الكواشي، وتفسير الديري والبيضاوي، والنسفي وأبي الليث السمرقندي، والبكري، والقشيري، والحافلي، والغزالي، والحداد،

والغزنوي، وأبي حيان البحر والنهر ، والجلالين، والدر المنثور للسيوطي ، وابن جزيّ والنعالي، وأبي السعود وأضرابهم^(١).

إن ابن السنوسي -رحمه الله تعالى- اجتهد في طلب العلم، وشد الرحال إلى العلماء ، وقد ذكر في كتابه المنهل الروي الرائق، أسماء العلماء والشيوخ ، والفقهاء الذين أخذ عنهم، ولازمهم، ولقد كان على يقين راسخ أن الدعوة إلى الإصلاح والنهوض بالأمة تحتاج إلى العلم الرساني الذي هو ركن من أركان الحكمة ولذلك حرص على الوصول إليه، وطرق أسبابه والتي من أهمها:

١. أن يسأل العبد ربه العلم النافع، ويسعين به تعالى، ويفتقر إليه، وقد أمر الله نبيه محمد ﷺ بسؤاله أن يزيده علماً إلى علمه^(٢)، فقال تعالى: ﴿وقل ربني زدني علماً﴾ (سورة طه ، آية ١١٤).

٢. ومنها : الاجتهاد في طلب العلم، والشوق إليه، والرغبة الصادقة فيه ابتغاء مرضاة الله تعالى، وبذل جميع الأسباب في طلب علم الكتاب والسنة^(٣)، وما أروع ما قال الشافعي:

أخي لن تنال العلم إلا بسة

سأنبك عن تفصيلها ببيان

ذكاء، وحرص ، واجتهاد، وبلغة

وصحبة أستاذ وطول زمان^(٤)

(١) انظر: المنهل الروي الرائق، ص ٨، ١٢.

(٢) انظر: تفسير الامام البهوي (٣/٢٣٣).

(٣) انظر: تفسير السعدي (٥/١٩٤).

(٤) انظر: ديوان الشافعي ، ص ١١٦.

٣. ومنها: اجتناب جميع المعاصي بثقوى الله تعالى فإن ذلك من أعظم الوسائل الى حصول العلم.

قال تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ (سورة الأنفال، آية ٢٩).

٤. ومنها: عدم الكبر والحياء عن طلب العلم، قال مجاهد: (لا يتعلم العلم مستحي ولا مستكين)^(١).

٥. ومنها، بل أعظمها وثبها: الإخلاص في طلب العلم، قال ﷺ : (من تعلم علماً مما يبتغي به وجه الله عز وجل، لا يتعلمه إلا ليصيب به عرضاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة)^(٢) يعني ربحها.

٦. العمل بالعلم^(٣): لأن العلم لا يكون ركناً من أركان الحكمة، ودعائها إلا بالعمل، والإخلاص، والمتابعة^(٤).

هذه بعض الاسباب التي اتخذها ابن السنوسي حتى وصل الى ما وصل إليه، وكان عظيم الاحترام للعلماء، ويرى لا وصول الى العلم النافع بعد توفيق الله إلا من خالهم وما أجمل ما قاله السخاوي : (من دخل في العلم وحده خرج وحده) أي من دخل في طلب العلم بلا شيخ خرج منه بلا علم^(٥).

(١) انظر: البخاري مع فتح، كتاب العلم، باب الحياء في العلم (٢٢٨/١).

(٢) انظر: ابو داود، باب في طلب العلم لغير الله (٣٢٣/٣).

(٣) انظر: الحكمة في الدعوة الى الله، سعيد القحطاني، ص ٥٣.

(٤) المصدر السابق نفسه، ص ٥٣.

(٥) انظر : كتب في الساحة الاسلامية ، عاتق القرني، ص ٩.

ثانياً : الدور السنية في أخبار السلالة الأدرسية:

وهذا الكتاب ألفه ابن السنوسي في التاريخ، ويتحدث عن ملوك الأدارسة الذين حكموا المغرب والدول التي أقاموها. وفي مقدمته يتحدث عن فضل علم التاريخ، فنقل مقالته المميز: (لأخفاء أن معرفة علم التاريخ المشتغل على علم الأنساب من الأمور المطلوبة، والمعارف المندوبة، لما يترتب عليه من الأحكام الشرعية والمعارف الدينية،...) ^(١)، وذكر أن من الصحابة كان أبو بكر رضي الله عنه نسبة قرش، ومن أعلم الصحابة في معرفة القبائل وأصولها، وفروعها، وتحدث عن ألف في علم التاريخ. وذكر منهم؛ عبيد القاسم بن سلام، والبيهقي، وابن عبد البر، وابن حزم وغيرهم، ثم قال وذلك دليل شرفه ورفعة قدره ^(٢) وهذا الكتاب يحتوي على مقدمة وست دول، الدولة الأولى القاسية وما في أياقتها، الدولة الثانية التلمسانية وما في نواحيها، الدولة الثالثة الغمارية وما في حكمها، الدولة الرابعة السبتية وما في حكمها، الدولة الخامسة الاندلسية وما في حكمها، الدولة السادسة الصحراوية وما في حكمها ^(٣) ثم أشار الى المراجع التي تعين الطالب على الإلمام بهذه الدول فقال : (وسرى لك واحدة بياناً شافياً على ما عند صاحب القرطاس والمغرب، وما في العبر لابن خلدون التونسي، وما في سلاسل الفصول لابن خلدون التلمساني وما في عمدة الطالب لابن عتبة) ^(٤).

(١) انظر الدور السنية في أخبار السلالة الأدرسية، ص ٥.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٧.

(٣) انظر: الدور السنية في أخبار السلالة الأدرسية، ص ٩.

(٤) المصدر السابق نفسه، ص ٩.

قام ابن السنوسي في هذا الكتاب بسرد أخبار هذه الدول، وتطرق الى تاريخ الفتح في المغرب، والى مجيء إدريس الأكبر إليه، ثم ختم كتابه بذكر أسماء حكام المسلمين من عهد الراشدين^(١) وذكر خامسهم الحسن بن علي عليه السلام. ثم اثبت ذكر خلفاء بني أمية جميعاً، حتى إذا فرغ من ذلك اتبعهم بخلفاء بني العباس^(٢)، ونلاحظ في مقدمة الكتاب اعتقاد ابن السنوسي بوجود كون الأئمة من قريش وكان أسلوبه في كتابه هذا الكتاب على منوال أساليب مؤرخي المسلمين عامة، وهو فيه يقوم بالسرد دون التحليل والتعليل ومادة الكتاب تدل على غزارة اطلاع ابن السنوسي^(٣) وتذوقه للشعر حيث نجد مقتطفات جميلة من الأشعار، كقول إدريس بن إدريس لنفسه:

لو مال صبري بصبر الناس كلهم

لكل في روعي وظل في جزعي

بات الأحبة واستبدلت بعدهم

هماً مقيماً وسلاماً غير مجتمع

كأنني حين يجري لهم ذكرهم

على ضميري مجبول على الفزع

(١) انظر: الحركة السنوسية، ص ١٤٠.

(٢) انظر: السنوسية دين ودولة، ص ٤٢.

(٣) انظر: الحركة السنوسية، ص ١٤١.

تأوى المموم إذا حركت ذكرهم

إلى جوارح جسم دائم الجزع^(١)

وكقول أبي محجن الثقفي الذي قتل به أبو المهاجر دينار قبل استشهاده مع

عقبة:

كفى حزنا أن تطعن الخيل بالقنا

وأترك مشدوداً علي وثاقيا

إذا قمت عنائي الحديد وأغلقت

مصارع أبواب تضم المنايا^(٢)

وكقول الإمام ابن غازي:

وفتح الغرب لسوس الأقصى

موسى وطارق بما لا يحصى

وجاءنا إدريس عام قعب

وبنيت فاس في عام قضب^(٣)

وكقول الحسين بن علي عليه السلام:

وإن تكن الدنيا تعد نفيسة

فإن ثواب الله أعلى وأنبل

(١) انظر: الدرر السنية، ص ١٢.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٣٠.

(٣) المصدر السابق نفسه نص ٤١.

وإن تكن الأرزاق قسماً مقدراً
 فقلة حزم المرء في الكسب أجل
 وإن تكن الأموال للترك جمعها
 فما بال مروق به المرء يبتل^(١)
 وكقول الفقيه أبي عبد الله المغيرة في وصف فاس متشوقاً إليها حين ولي
 القضاء بمدينة آزمور، حيث قال:
 يا فاس حيا الله ارضك من ثرى
 وسقاك من صوب الغمام المسبل
 ياجنة الدنيا التي أربت على
 حصن انظرها البهي الأجل
 غرف على غرف ويجري تحتها
 ماء الذ من الرحيق السلسل
 وحدائق من سندس قد زخرفت
 بمجادول كالأيم أو كالفيصل
 وبجامع القروي شرف ذكره
 أنسى بذكره بهيج مؤتملى
 وبصحته زمن المصيف محاسن
 فوق العش الغرب منه استقبل^(٢)

(١) انظر: الدرر السنية، ص ٧٢.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٩٩.

كما أن في هذا الكتاب يتعرض لذم المبتدعة، كالرافضة والمعتزلة، والجبرية، وقال: ذكر أهل العلم من فضائل المغرب أن الله حماه من فرق المبتدعة، كالمعتزلة، والرافضة، والجبرية^(١)، كما يعرض بمذهب محمد بن تومرت عندما تعرض لشيوخه ورحلته في طلب العلم حيث قال: (.. وذهب الى رأيهم في تأويل المشابه من الآيات، والأحاديث، بعد أن كان أهل المغرب بمعزل عن اتباعهم في التأويل، والأخذ برأيهم فيه اقتداء بالسلف في ترك التأويل، وإقرار المشابهات، كما جاءت، فمنع أهل المغرب من ذلك وحملهم على القول بالتأويل، والأخذ بمذاهب الأشعرية في كافة العقائد، وأعلن بإمامتهم، ووجوب تقليدهم وألف العقائد على رأيهم مثل (المرشدة)^(٢) في التوحيد، وكان من رأيه القول بعصمة الامام على رأي الإمامية من الشيعة، وألف في ذلك كتابه في الإمامة الذي افتتحه بقوله (أعز ما يطلب) وصار هذا المفتح لقباً على ذلك الكتاب...)^(٣).

إن ابن السنوسي في دراسته الطويلة لم يهمل الجانب التاريخي، لقناعته الراسخة، بأهمية هذا العلم في تحقيق الفوائد التربوية، وإدراك السنن الربانية، ومعرفة معالم تاريخ الإنسانية، ومعرفة تاريخ الأنبياء، ومعرفة سيرة النبي ﷺ، ومعرفة تاريخ الخلفاء الراشدين، وسير العلماء والمجاهدين والدعاة، وأثر الإسلام

(١) المصدر السابق نفسه، ص ٩٠.

(٢) لقد ذكرت تنفيذ عقائد المرشدة في كتابي دولة الموحدين، ونقلت، مقالته ابن تيمية في الفتاوى.

(٣) انظر: الدرر السنية، ص ١١٩.

في حياة البشر، والتعرف على بعض الحقائق الهامة في حياة البشر، ككون الإنسان يحتاج الى التذكير، ولا بد من الصبر على المشاق لتحقيق الأهداف النبيلة.

ثالثاً: إيقاظ الوجدان في العمل بالحديث والقرآن:

تحدث ابن السنوسي في هذا الكتاب عن وجوب العمل بالحديث والقرآن الكريم، وقد صنفه في مقدمة ومقصد، وخاتمة، أما المقدمة، فقد بين فيها جلاله مقدار الأئمة، فقال : أعلم أنه يجب على المسلمين ، بعد موالاته الله ورسوله موالاته المؤمنين، وبالاخص موالاة العلماء العاملين، الذين حازوا بوراة الأنبياء كل فخر، وصاروا نجوم هدى يقتدى بهم في ظلمات البر والبحر، واجمع العلماء على هدايتهم ودرابتهم ، إذ كل أمة بعد بعث محمد ﷺ علماؤها شرارها، إلا المسلمين؛ فعلماءهم خيارهم، فإنهم خلفاء الرسول في أمته واخبرون لما مات من سنته، بهم قام الكتاب وقاموا به ، وبهم نطق وبأسراره نطقوا كل بحسبه، فلا يجوز لأحد أن يعتقد أن أحداً من الأئمة المقبولين عند الأمة قبولاً عاماً يعتمد مخالفة الرسول ﷺ في شيء من سنته جل أو دق كيف وهم يحوها والمتفقون اتفاقاً يقينياً على وجوب اتباعها وانه يؤخذ من قول كل أحد ويترك إلا قوله ﷺ^(١).

إن ابن السنوسي سار على منهج، اهل السنة والجماعة في نظرتهم الى علماء الأمة قال الطحاوي -رحمه الله- : (وعلماء السلف من السابقين، ومن بعدهم

(١) انظر: إيقاظ الوجدان ، ص ١٢ .

من التابعين، أهل الخير والأثر، وأهل الفقه والنظر، لا يذكرون إلا بالجميل، ومن ذكرهم يسؤ فهو على غير السبيل).

ثم اعتذر للعلماء الذين خالفوا ما صحح عن النبي ﷺ، وقال لابد أن لهم عذر وجماع الأعذار ثلاثة:

١- عدم اعتقاده أن النبي ﷺ قاله.

٢- عدم اعتقاده أنه أراد تلك المسألة بذلك القول ترجع الى عشرة اسباب هي ؛ عدم بلوغ الحديث، عدم ثبوته، وضعفه بالأسباب المعروفة من فن مصطلح الحديث، أو اشترط مالا يشترط غيره، أو عدم الدلالة منه أو عدم اعتبارها أو معارضتها، بما يدل على أنها غير مرادة أو معارضة الحديث بما يدل على ضعفه أو نسخه أو تأويله بما يصلح كونه معارضاً أو بما ليس من جنس المعارض، وشرع ابن السنوسي في ضرب الأمثلة من حياة الرسول ﷺ، واجتهادات الصحابة الكرام^(١) ثم تحدث عن امكانية أن يقع العلماء والفقهاء والقضاة وكذلك أعيان العلماء في الأخطاء المخالفة للسنة، فقال: (.. فإننا لانعتقد عصمة القوم بل تجوز عليهم الذنوب ونرجوا لهم مع ذلك أعلى الدرجات لما اختصهم الله به من الأعمال الصالحة والأحوال السنية وليسوا بأعلى درجة من الصحابة التي كانت بينهم وغيرها ويؤيد ذلك تحذير سلف الأمة من الصحابة، والتابعين، وتابعيهم ولاسيما الأئمة الأربعة ولاسيما الأئمة الأربعة من مخالفة

(١) انظر: إيقاظ الوسنان، ص ١٢ الى ٧٢.

الحديث وخصهم على وجوب العمل به مع مخالفة (رأي كائن من كان)^(١)
واستدل بأقوال بعض الصحابة في هذا المعنى منها:

- عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال (تمتع رسول الله ﷺ) فقال
عروة: (نهى أبو بكر وعمر عن المتعة)، فقال: أقول قال رسول الله ﷺ،
ويقولون قال أبو بكر وعمر (يوشك أن ينزل عليهم حجارة من السماء)
وذكر أقوال للصحابة في هذا المعنى ثم بين أن حافظ المغرب ابن عبد البر وصلها
في مؤلفاته بأسانيد جيدة حذفها ابن السنوسي من باب الاختصار، وذكر أقوال
الأئمة الأربعة وبين أن قولهم إذا خالفه سنة الرسول، فهو مردود ومن ذلك:

- قيل لأبي حنيفة رضي الله عنه إذا قلت قولاً وكتاب الله يخالفه قال اتركوا
قولي لكتاب الله، ف قيل إذا كان خبر رسول الله يخالفه فقال: (اتركوا قولي لخبر
الرسول) ف قيل إذا كان قول الصحابي يخالفه قال (اتركوا قولي لقول
الصحابي)^(٢).

- قال مالك ابن أنس : (إنما أنا بشر أخطئ وأصيب، فانظروا في رأي فكل
ما وافق الكتاب والسنة فخذوه وكل ما لم يوافق الكتاب والسنة فاتركوه)^(٣).

- وأما الشافعي فسأله رجل عن مسألة، فقال يروى عن النبي ﷺ أنه قال
(كذا وكذا) فقال له السائل يا أبا عبد الله أتقول بهذا فارتعد الشافعي واصفر

(١) المصدر السابق نفسه، ص ٢٣.

(٢) انظر: إيقاظ الوسنان، ص ٢٣.

(٣) المصدر السابق نفسه، ص ٢٤.

وحال لونه وقال: (ويحك وأي أرض تقلني وأي سماء تظلني إذا رويت عن رسول الله شيئاً ولم أقل نعم على الرأس والعين نعم على الرأس والعين قال وسمعت يقول مامن أحد إلا وتذهب عليه سنة لرسول الله ﷺ وتعزب عنه، فلهما قلت من قول أو أصلت من أصل وفيه عن رسول الله ﷺ خلاف ماقلت فالقول ما قال رسول الله ﷺ وهو قولي ^(١)).

إن ابن السنوسي من خلال بحشه التزيه خرج بنتيجة مفادها أن ماخالف الكتاب والسنة، والإجماع من أقوال المجتهدين وآرائهم ليس مذهباً لهم، ويتعين على المتمسكين بمذاهبهم أن يعتنوا بالكتاب والسنة وأقوال العلماء ليعلموا بذلك ما هو مذهب لإمامهم خلاف ما هج به المتأخرون من فقهاء المذاهب الأربعة من اقتصارهم على المختصرات الخالية من الدليل، وإعراضهم كل الإعراض عن كتب الحديث، وأصول الحديث، والفقه؛ فهم على هذا أجهل الناس بمذاهب أئمتهم ^(٢).

ونقل قولاً للإمام أحمد، قال: قال ناصر السنة الإمام أحمد بن حنبل لأبي داود وقد سأله أيتبع الأوزاعي أم مالك قال: (لا تقلد دينك أحداً من هؤلاء ماجاء عن النبي ﷺ وأصحابه فتخذ به) وذكر أن الرجل يخير في التابعين، وقد فرق ﷺ بين التقليد والاتباع فقال أبو داود سمعته يقول الاتباع أن يتبع الرجل ماجاء عن النبي ﷺ وأصحابه ثم هو فيمن يعد من التابعين يخير وقال لأبي داود

(١) المصدر السابق نفسه، ص ٢٥.

(٢) انظر: إيقاظ الومئان، ص ٢٧.

لا تقلدني ولا تقلد مالكاً ولا الشافعي ولا الأوزاعي ، ولا الثوري، وخذ من حيث أخذوا وقال من قلة فقه الرجل أن يقلد دينه الرجال^(١).

إن ابن السنوسي في كتابه إيقاظ الومنان حارب التقليد الأعمى والتعصب لأنه رأى أن ذلك من أعظم أسباب التفرق والانحراف عن منهج الله الرباني، ومن أهم العوامل التي أدت إلى انتشار البدع والأهواء بين الناس، وفشت في أوساطهم، وحالت بينهم وبين سماع الحق والهدى، وتركوا بسببها طريق الكتاب والسنة المطهرة،

إن التقليد الأعمى والتعصب، يؤديان إلى مهاوي الردى، ويقودان صاحبهما إلى مسالك الغواية والضلال، ويصدان عن اتباع النور والهدى، فتكون نتيجته تحبطاً وانتكاساً في الدنيا، وهلاكاً وخسراناً في الآخرة^(٢).

لقد انتشر مرض التعصب والتقليد في شعوب الأمة الإسلامية، لاسيما في العصور المتأخرة، فأصبح هو الأساسي والأصل، ونتج عن تفشيهِ نتائج وخيمة وأمر جسيمة^(٣).

لقد حارب ابن السنوسي التقليد والتعصب ورأى أن تلك الخطوة مهمة للأخذ بأسباب النهوض.

لقد تعرض ابن السنوسي في كتابه إيقاظ الومنان، لمن أعمته العصبية عن الحق وزعم : (إن الكتاب والسنة مشركان بين أئتين وسبعين فرقة كلها في

(١) المصدر السابق نفسه، ص ٢٩.

(٢) انظر تفسير ابن كثير (٢/٢١٣).

(٣) انظر: فقه التمكن في القرآن الكريم، لعلي محمد الصلابي، ص ٢٥٩.

النار إلا واحدة وهي منحصرة في مقلدي الأربعة^(١).

وناقش من قال بذلك القول وطرح عليه اسئلة منها ماهو رايه في من تمسك بالكتاب والسنة ، من أصحاب القرون المفضلة الثلاثة؟ فإنهم ماقلدوا الأربعة حتى يخرجهم الاستثناء عن الحكم بما قبله ويرد على أصحاب ذلك الزعم بقوله تعالى: ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا﴾ ﴿ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا﴾ ﴿فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق﴾.

ويفسر حبل الله بكتابه، واستدل بأحاديث شريفة، وبين أن الفرقة الناجية ماكانت على ماكان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه^(٢). وقال فإن من توهم أن مذاهب الأئمة الأربعة هي ماكان عليه وأصحابه، كان ملتزماً أن كل ما خالف لهم من الصحابة ومن بعدهم، وأصحاب المذاهب المشهورة مخطئ في جميع ماخلفهم فيه، وهم المصيبون في كل خلاف؛ فانظر هل يستند هذا الى نقل أو يقبله عقل^(٣)؟

ورّد على من كفر مسلماً بشبهة، وقال وأعجب من هذا كله التكفير المرتب على الشبهة التي سزاها في عبث^(٤) الحق غشاء دون مبالاة يقول الصادق عليه السلام: (من كفر مسلماً فقد كفر) ، ويقول: (إذا قال الرجل لأخيه ياكافر فقد باء بها

(١) انظر: إيقاظ الوسنان، ص ٣١.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٣٢.

(٣) انظر: إيقاظ الوسنان ، ص ٣٢.

(٤) ربما في ميزان الحق.

أحدهما) وذكر أقوال العلماء فقال : قال الرافعي في العزيز نقلاً عن التهمة فإنه إذا قال لمسلم ياكافر بلا تأويل كفر لأنه سمي الاسلام كفسراً، ومثله للنووي في الروضة نقلاً عن المتولي، واعتمد ذلك المتأخرون كأبن الرفعة، والقمولى والنشائي والاسنوي والأذري، وأبي زرعة، وصاحب الأنوار، وشارح الأنوار وغيرهم؛ جزموا به من غير عذر ولم ينفرد المتولي بذلك بل سبقه إليه ووافقه عليه جمع من الأصحاب منهم؛ الاستاذ أبو اسحاق الإسفرائني ، والحلي، والشيخ نصر المقدسي، والغزالي ، وابن دقيق العيد، بل قضية كلام هؤلاء أنه لافرق بين أن يؤول أولاً كما تدل عليه عباراتهم التي ذكرها عنهم العلامة ابن حجر في الأعلام؛ وقال فيه مانصه ووقع في الحديث روايات لا بأس بالإشارة إليها فقد روى مسلم : (إذا كفرَ المسلم أخاه فقد باء بها أحدهما) وفي رواية له (إنما رجل قال لأخيه كافر فقد باء بها أحدهما) إن كان كما قال وإلا رجعت عليه، وفي رواية له أيضاً (ليس من رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلمه إلا كفر) ومن دعا رجلاً بالكفر أو قال عدو الله، وليس كذلك إلا حار عليه وفي رواية أبي عوانة، فإن كان كما قال وإلا باء بالكفر ، وفي رواية (إذا قال لأخيه ياكافر، فقد وجب الكفر على أحدهما) ومعنى كفر الرجل أخاه وصفه بالكفر ونسبه إليه في خبر كرايت كافراً أو نداء كيا كافر، أو اعتقاده الكفر فيه، كاعتقاد الخوارج كفر المؤمنين بالذنوب، وليس من ذلك تكفير جماعة من أهل الأهواء لما قام عندهم من الدليل على ذلك، ومعنى باء بها أحدهما رجوع بكلمة الكفر انتهى من الأعلام بإيجاز، وذكر فيها وجوهاً في تأويل الحديث الى أن قال الثالث أنه محمول على الخوارج المكفرين للمؤمنين، وهذا نقله القاضي عياض

وهو ضعيف لان المذهب الصحيح المختار الذي قاله الأكثرون، والمحققون، إن الخوارج لا يكفرون كسائر أهل البدع،.... وفي السدرة البهية في جواب سؤال عمن كفر مسلماً بنحو هذا مانصه مع تغيير يسير في اللفظ لم يدبر هذا القائل مقدار مقال، ولم يتنبه لما يلزمه في هذا الضلال من الويال وقد ورد (إذا قال الشخص للشخص يا كافر فقد باء بها أحدهما) ثم تعجب منه كيف يتجرأ على تكفير المسلمين بما ذكر فكانه، يريد قصر الاسلام على نفسه، وأنه ليس محمد ﷺ أمة ناجية غيره وغير من وافقه على مقال وليته اعتبر بقوله تعالى: ﴿وَلَا

تَقُولْ لِمَنْ آتَيْنَا بِالْحِكْمِ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾ وقد تحرزت الأمة قديماً وحديثاً من تكفير المسلم وحذروا من المبادرة فيه مهما أمكن، فقال حجة الاسلام الغزالي الذي ينبغي أن يميل إليه المحصل الاحراز من التكفير مهما وجد إليه سبيلاً (فإن استباحة الدماء والأموال من المصلين الى القبلة المصرحين بقول لا إله إلا الله خطأ) والخطأ في ترك الكافر في الحياة أهون من الخطأ في سفك مجمره من دم مسلم.... وقد قيل لما لك أيكفر أهل الأهواء؟ فقال هم من الكفر فمروا، وقد سئل تقي الدين السبكي؟ رحمه الله : عن حكم تكفير غلاة المتدعين فقال : (أعلم أيها السائل إن كل من خاف من الله عز وجل استعظم القول بالتكفير لمن يقول: لا إله إلا الله محمد رسول الله) إذ التكفير أمر هائل عظيم الخطر لأن من كفر شخصاً، فكانه أخبر أن عاقبته في الآخرة الخلود في النار أبد الآبدين، وأنه في الدنيا مباح الدم والمال، ولا يمكن من نكاح مسلمة ولا تجري احكام المسلمين لا في حياته ولا بعد مماته، والخطأ في ترك ألف كافر أهون من الخطأ في سفك

محجة من دم امرئ مسلم وفي الحديث (لأن يخطئ الامام في العفو أحب الى الله من أن يخطئ في العقوبة)، فما بقي الحكم بالكفر إلا أن صرح بالكفر واختاره دينا وجحد الشهادة، وخرج من دين الاسلام حجة^(١).

وذكر ابن السنوسي حكاية لطيفة تدل على ابعاد عميقة لفهم قضية التكفير وهي : أن شخصاً بمصر وقع في عبارة موهمة للتكفير فأفتى علماء مصر بتكفيره، فلما أراد قتله قال السلطان هل بقي أحد من العلماء لم يحضر قالوا نعم (الشيخ جلال الدين اخلى شارح المنهاج) ، فأرسل إليه السلطان ، فحضر فوجد الرجل في الحديد بين يدي السلطان، فقال الشيخ مال هذا، فقالوا كفر؛ فقال مامستند من أفتى بتكفيره، فبادر الشيخ صالح البلقيني ، وقال قد أفتى والذي شيخ الاسلام الشيخ سراج الدين في مثل ذلك بالتكفير؛ فقال ياولدي أتريد أن تقتل مسلماً موحداً يحب الله ورسوله لفتوى أبيك حلوا عنه الحديد؛ فجردوه وأخذوه الشيخ جلال الدين بيده وخرج والسلطان ينظر؛ فما تجرأ أحد يكلم^(٢).

ثم بعد ذلك دخل ابن السنوسي في الباب الأول، وتحدث فيه على وجوب التمسك بالكتاب والسنة، وبين ان دلالة الكتاب والسنة واحدة، وذكر أدلة وجوب اتباعهما، وتقديمهما على رأي كل مجتهد، وتحدث عن عمل الأصوليين، والمحدثين، والفقهاء بالحديث، وطريقة كل قوم، أما في الباب الثاني؛ فبين حقيقة الاجتهاد وأنواعه، وفيما يشترط في المجتهد من الشروط الوصفية والإيقاعية،

(١) انظر: ايقاظ الوسنان، ص ٣٧.

(٢) انظر: ايقاظ الوسنان، ص ٣٧.

ووضح حرمة الاجتهاد مع النص في كل ماعمّ وخص، ورد زعم من قال
بإنقطاع ودعو أنه إجماع، وذكر الأدلة الشرعية التي تدم التقليد المذموم، وفند
دعوة القائلين في المحصار التقليد للأئمة الأربعة.

إن دعوة ابن السنوسي لفتح باب الاجتهاد للقادرين عليه، ومحاربة التقليد
المذموم، تعني أنه بذلك حارب اسباب الفرقة الداخلية، كالجهل، واتباع الهوى،
والابتداع، فالجهل من أعظم أسباب الوقوع في المحرمات جميعها من كفر
وفسوق وعصيان، ومن أعظم الجهل القول على الله بغير علم، وقد جعله الله عز
وجل أعلى مراتب المحرمات، وأعلى درجة من الإشراك به سبحانه قال تعالى:
﴿قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والأثم والبغي بغير الحق وأن
تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون﴾ (سورة
الأعراف، آية ٣٣) .

إن ابن السنوسي دعا الناس، بأن يأخذوا الحق ويبحثوا عنه من مصدره
الصحيح، كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وبين في كتابه النفيس إيقاظ الوجدان في
العمل بالحديث والقرآن، أن أي حكم لم يقم عليه دليل ولا برهان من وحي الله
؛ فإنه باطل مرفوض، وعلاج مرض الجهل بالدواء الناجع ألا وهو العلم بكتاب
الله وسنة رسوله ﷺ.

إن من أخطر الأمور أن يكون على مقدمة الحركات الاسلامية، قيادة تجهل
كتاب الله، وسنة رسوله ﷺ، ولا تعطي للعلماء أي وزن أو اهتمام، بل تعمل
على تهميشهم والنيل منهم، وتجعل من عقولها وأهوائها مصادر للاجتهادات

الحركية، والفكرية، والسلوكية ، ومن المعلوم أن ماسوى الشرع موزون وليس بميزان ، ومحكوم وليس بمحاكم^(١).

إن كتاب ابن السنوسي ايقاظ الومنان في العمل بالحديث والقرآن يدل الباحث على تأثره بالمنهج السلفي ويظهر فيه تأثره بأفكار ابن تيمية الذي ناد قبله بستة قرون بالتمسك بالكتاب والسنة ، وحارب التقليد الاعمى والتعصب المذهبي، ويبدو أن اطلاعه على كتب ابن تيمية كان في زمن اقامته في الحجاز، كما تعرف على آرائه من خلال احتكاكه بدعاة السلفية، من تلاميذ الشيخ محمد بن عبد الوهاب الذين تبوا كتب ابن تيمية وابن القيم، وكتب اهل السنة والجماعة عموماً، ولو قارن الباحث بين كتاب رفع الملام في الأئمة الأعلام لابن تيمية ، وايقاظ الومنان لوجد تأثر الثاني بالأول، ظاهر العيان.

إن ابن السنوسي لم يكتفى في دعوته لفتح باب الاجتهاد ومحاربة التقليد بالقول، ولكنه قرن قوله بالعمل، حيث خالف مذهبه المالكي في عدة مسائل منها؛ رفع اليدين في الصلاة، حكم القبض ، حكم السككات الثلاث، حكم الاستعاذة، حكم البسملة للفاتحة والسور، حكم التأمين، حكم التكبير لقيام الثالثة، حكم السلام ، والخروج من الصلاة، حكم القنوت، ورفع اليدين فيه حال الدعاء، حكم تطويل الصلاة، وتقصيرها المشروعين^(٢)، والمتطلع على كتابه المسائل العشر يرى قوته في إقامة الحجة على ماذهب إليه من خلال احاديث

(١) انظر: فقه التمكن ، ص ٢٤٥.

(٢) انظر : المسائل العشر ، ص ٥ الى ٧٤.

الرسول ﷺ وأقوال العلماء ، ويذكر أدلته التي خلف فيها المذهب الملكي.
لقد نال ابن السنوسي رضى علماء المسلمين بسبب اجتهاده في الدين وعدم
تقيده بمذهب من المذاهب، حيث جعل رائده العمل بالكتاب والسنة ولم يقدم
عليهما أقوال العلماء والفقهاء، وبسبب دعوته المخلصة التي أثرت في قبائل
ليبيا، والصحراء الكبرى وأفريقيا، والتي أصبحت فيما بعد كتاب للجهاد في
سبيل الله تعالى^(١).

إن كتاب إيقاظ الومنان في العمل بالحديث والقرآن يوضح لنا معالم سلفية
سنية في منهج الحركة السنوسية.

كانت خاتمة كتاب إيقاظ الومنان في سنن أهل الله وسبيل عملهم فبين فيها
مجموعة من الأصول والقواعد في علم التصوف منها:

● إن حكم أهل السلوك في هذا حكم اخدثين في العقائد والفروع وهي عقيد
السلف^(٢).

● (الطرق كلها مسدودة إلا على من اقتفى أثر الرسول ﷺ)^(٣)، ونسب
هذا القول للجنيد وقال أيضاً: عملنا مقيد بالكتاب والسنة فمن لم يستمع
الحديث ويجالس الفقهاء يأخذ أدبه من المتأدبين أفسد من يتبعه.

وقال سهل بن عبد الله التستري بنيت أصولنا على ستة أشياء (كتاب الله

(١) انظر: السيد محمد رشيد رضا، محمد درنيقة ، ص ٢٠٣ .

(٢) انظر: إيقاظ الومنان، ص ١٢٨ .

(٣) المصدر السابق نفسه، ص ١٣٠ .

وسنة رسوله وأكل الحلال وكف الأذى، واجتناب الأثام وأداء الحقوق^(١).
 وقال أبو عثمان الجبري: (من أمر السنة على نفسه قولاً وفعلًا نطق بالحكمة.
 ومن أمر الهوى نطق بالبدعة)^(٢).
 وقال أبو العباس بن عطاء الله (من ألزم نفسه آداب السنة نور الله قلبه بنور
 المعرفة)^(٣).

ثم بين ابن السنوسي أنه لا مقام أشرف من متابعة الحبيب ﷺ في الأفعال
 والأقوال والأوامر والأخلاق^(٤).
 وبين خطورة الهوى واستدل بقول ابن عطاء في حكمه لا يخاف عليك أن
 تلبس الطرق عليك وإنما يخاف عليك من غلبة الهوى عليك^(٥).
 وقال أيضاً: (تمكن حلاوة الهوى من القلب هو الداء العضال) وقال بعضهم
 (لحمت الجبال بالآظافير أيسر من زوال الهوى إذا تمكن)^(٦) قال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ
 مِنْ أَخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ﴾.
 وبين ابن السنوسي: أن كل طريق لم يمشي فيه الشارع ﷺ فهو ظلام ولا
 يكون أحد ممن يمشي فيه على يقين من السلامة، وعدم العطب لأنه ﷺ هو

(١) المصدر السابق نفسه، ص ١٣٠.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ١٣٠.

(٣) المصدر السابق نفسه، ص ١٣٩.

(٤) المصدر السابق نفسه، ص ١٣٩.

(٥) انظر: ايقاظ الومئان، ص ١٣٩.

(٦) المصدر السابق نفسه، ص ١٣٩.

الإمام وهو النور، والمأموم إذا خرج عن اتباع إمامه وتعد ماحده له مشي في الظلام بقدر بعده عن شعاع نور إمامه وهذا تجد كلام أئمة المذاهب كلهم نوراً صريحاً لا إشكال فيه لقربهم من رسول الله ﷺ بخلاف غيرهم ولهذا المعنى أشار ﷺ بقوله : (رحم الله أمراً سمع مقالتي فوعاها فأداها كما سمعها) يعني حرفاً بحرف من غير زيادة على ما شرعته أو نقص عنه فسر ﷺ بأن الابتداع هو الزيادة على التشريع^(١).

لقد كان التصوف عند ابن السنوسي وميلاً لتربية النفس وتزكيتها ، والسمو بها نحو المعالي، وكان تصوفه له مقياس دقيق (كتاب الله وسنة رسوله ﷺ)، فأهتم ابن السنوسي بالعلم الرباني ، وتربية النفس، وهذا يظهر من خلال دراسة كتابه ايقاظ الوسنان في العمل بالحديث والقرآن، وقد ختم ذلك الكتاب بهذه العبارات الجميلة (والله الهادي الى الصواب لا رب غيره لا خير إلا خيره عليه توكلت وإليه أنيب وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه الذين نالوا ذرى المجد بصحبته، وبلغوا كمال الكرم والشرف برؤيته نسأل الله عز وجل أن يحشرنا في وفدهم إليه وأن ينيلنا مما أعده لهم لديه، إنه كريم رحيم حلیم عظیم)^(٢).

من خلال ما سبق نرى أن ابن السنوسي كان جريئاً في طرح أفكاره التي كانت على جانب كبير من الأهمية بالمقياس الى عصره الذي تجدد فيه الفكر،

(١) المصدر السابق نفسه، ص ١٣٢، ١٣٣.

(٢) انظر: ايقاظ الوسنان ، ص ١٣٩.

وتأخر فيه العلم، وابتعد الناس عن كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ، وكانت دعوته للتمسك بالكتاب والسنة مبنية على علم غزير، وحجج دامغة، وبراهين ساطعة، وكان متأدباً غاية التأدب مع العلماء، فهو لا ينكر فضل الأئمة ولكنه يأبى الوقوف عند حدود ما قالوه مادام بالإمكان الرجوع الى النبع والاطلاع على أحاديث قد لا يكونوا وصلوا إليها، ومادام بالإمكان التفكير والاستنباط مع ملاحظة تغير الظروف^(١).

كان ابن السنوسي المؤرخ يمتاز بغزارة معلوماته، ويعتز بتاريخ أجداده، ويؤمن بضرورة حصر الإمامة في قريش ومع هذا ساند الدولة العثمانية حرصاً على وحدة الأمة، ودحر أعدائها وكان أسلوبه في كتابة التاريخ على نمط مؤرخي المسلمين، ويقتصر على سرد الحوادث.

كان ابن السنوسي فقيهاً متصوفاً، اهتم بالعلوم الفقهية ، وغاص في معرفة حقائق النفوس البشرية، واستنبط منهجاً تربوياً لعلاج الامراض النفسية، والرقى بها نحو الكمالات الإنسانية مسترشداً بكتاب الله وسنة خير البرية.

(١) انظر: الحركة السنوسية، ص ١٥٩.

المبحث الثالث

من أهم صفات ابن السنوسي

إن ابن السنوسي في سيرته العطرة اتصف بصفات الدعاة الربانيين، من الصدق، والاخلاص، والدعوة الى الله على بصيرة، والصبر، والرحمة، والعفو، والعزيمة، والتواضع، والارادة القوية التي تشمل قوة العزيمة، والهمة العالية. والنظام والدقة، والزهد، والورع، والاستقامة... الخ، ونحاول في هذا المبحث أن نركز على بعض الصفات التي تميزت بها شخصيته الفذة:

أولاً : الحلم:

إن الحلم ركن من أركان الحكمة، وقد وصف الله نفسه بصفة الحلم في عدة مواضع من القرآن الكريم، كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ (سورة آل عمران، آية ١٥٥).

وقد بلغ ﷺ في حلمه، وعفوه الغاية المثالية، وكان ابن السنوسي شديد الاقتداء في كل احواله وأقواله، وأفعاله برسول الله ﷺ، وكانت له مواقف كثيرة تدل على حلمه، وضبطه لنفسه منها، ما ذكره أحمد الشريف في رحلته. إن رجلاً من الطريقة الدرقاوية، اساء الأدب مع ابن السنوسية أثناء نزوله بسيوه، وقال لابن السنوسي: نحن نكسر رؤس الرجال، فسمع بذلك أصحاب

ابن السنوسي وأرادوا أذيتة (يعني الرجل) فقال لهم الأستاذ: اتركوه عنكم واختفى الرجل خوفا من الإخوان^(١).

ثانيا: العفو والصفح عند المقدرة:

ومن الصفات التي ظهرت في شخصية ابن السنوسي، حبه للعفو والصفح. فعندما نشب خلاف حول أملاكه مع بني عمه في الجزائر، وطالب أبناء عمه بحقوقه، فامتنعوا ورفع عليهم قضية وكسبها، ولم يدفع أولاد عمه المستحقات التي له، وقامت الحكومة بسجنهم، تنازل عن طلبه^(٢). وعندما ناصبه العداء بعض العلماء تعصبا واندفاعا وجهودا، واتهموه بالكفر، والمروق عن الاسلام، فقال ابن السنوسي عمن تولى الهجوم عليه، (عفى الله عن الشيخ عlish سأمحه الله)^(٣).

ثالثا: زهده:

كان ابن السنوسي زاهدا في الدنيا، راغبا في الآخرة، حريصا على دعوة الناس للحق، ولم يحرص على جمع الأموال وحطام الدنيا الفاني وله اشعار تدل على زهده، وعلى حقيقة نفسه المنصرفة الى الله، المقبلة على متاع الروح. الزاهدة في لذائذ الدنيا ومتعها، وذلك إذ يقول:

(١) انظر: الحركة السنوسية، ص ١٥٥، ١٥٦.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٥٨.

(٣) انظر: السنوسي الكبير، ص ٢٦.

إلا إنما الدنيا غضارة أيكّة
إذا اخضر منها جانب جف جانب
هي الدار: ما الآمال إلا هجائع
علينا ولا اللذات إلا العطائب
ومالذة الأولاد والمال والمنى
لدينا ولا الآمال إلا المصائب
فلا تكتحل عينك يوماً بعبرة
على ذاهب منها فإنك ذاهب
ومن أشعاره في التعبير عن زهده في الدنيا:
وهمني علمت الكيمياء وملتها
وأقنتها صبغاً وأقنتها صنعاً
ولخصت تسيير الكواكب كلها
بحثي وتدقيقي وملت بها مسعى
وملكت أموال البرايا بأسرها
وجالت يدي في أصفهان إلى صنعا
أليس مصيري بعد ذلك كله
إلى تحت هذا الزراب في حالة شنعا
فقل للذي يمسى ويصبح همه
لغير رضا الرحمن: يا خيبة المسعى^(١)

(١) انظر: دراسات وصور للحاجري، ص ٣٠٣.

رابعاً : تواضعه:

ومن الصفات البارزة في شخصية ابن السنوسي صفة التواضع. فعندما دخل مكة، كان يسقي الناس ماء زمزم واتخذها حرفة وصار ملازماً لها فترة من الوقت، قرية الى الله^(١)، وقد ذكر بن علي في فوائده الجلية أن ابن السنوسي كان ناذراً لله تعالى وقف نفسه على خدمة الكعبة المشرفة، تقرباً الى الله تعالى وتواضعاً، ومجاهدة لنفسه، وكان عازماً على المضي، غير أن الله تعالى رفع قدره وهياه لما هو أعم وأنفع ومن تواضع لله رفعه الله^(٢) وقام بالوفاء بنذره واشترك في خدمة الحرم بقدر مايسر الله له^(٣).

لقد كان ابن السنوسي غاية في التواضع، وفي رسالة من رسائله الى أحد أخوانه تظهر هذه الصفة جلية حيث يقول: (والذي أوصى به نفسي وإخواني هو تقوى الله، وصية الله في الذين خلوا من قبل ﴿ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله﴾؛ بالتباع أوامره، واجتناب نواهيه، والوقوف عند حدوده بأعمار الظواهر بالمجاهدات، وأعمار البواطن بالمشاهدات.....)^(٤).

فلاحظ أن ابن السنوسي قرن نفسه بأخوانه مما يدل على تواضعه وجعل نفسه كأي واحد منهم، ومقامه منهم أوضح من الشمس في رابعة النهار.

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ٩٩.

(٢) انظر: الفوائد الجلية (١/٢٠).

(٣) المصدر السابق نفسه (١/٢١).

(٤) انظر: السنوسي الكبير، ص ٩٩.

خامساً: العفة والرفع عما في أيد الناس:

من الصفات البارزة في شخصية ابن السنوسي العفة والرفع عما في ايد الغير؛ فعندما حجت الى مكة والده عباس باشا حفيد محمد علي باشا حاكم مصر، وصمعت بتقوى ابن السنوسي ، وولايته ذهبت لزيارته في الزاوية فلم تجده، وجدت الشيخ عبدالله التواتي، فسألته: أنت الشيخ؟ فأجابها : بالنفي. واخبرها أن الشيخ في الطائف؛ فقصدت الطائف وطلبت مقابلته بالحاح؛ فقابلها على مضض؛ فحدثته عن ابنها عباس وكيف يضطهده عمه ابراهيم باشا، وكيف أنها تخشي عليه من عمه؛ ثم سأله أن يدعو لابنها فدعا له بالتوفيق ؛ فرغبت هي أن تقدم لابن السنوسي هدية فمدت له صرة مملوءة ذهباً فرفضها؛ فلما ألحت أخبرها أنه لاياخذ شيئا وأن بإمكانها أن تعرض الصرة على التواتي في زاوية ابي قبيس؛ فعادت الى مكة وقدمتها للتواتي؛ فرفضها حيث وصلته تعليمات من شيخه بالرفض، ولما ألحت طلب منها أن توزعها على الفقراء لأن أتباع الزاوية ليسوا بحاجة، وعندما عادت الى مصر توفي محمد علي و ابراهيم في سنة واحدة؛ فخلا كرسي الولاية واحتله ولدها^(١)، وقد ربي ابن السنوسي أتباعه على العفة والرفع عن مافي ايد الناس، وقد ذكرت قصة مرتضى فركاش وحسين الغرياني مع البدو الذين أهدوا إليهم ابلا وبقرا وغنما ، وكيف ردها ابن السنوسي وبين لهم : أن مهمة بعثاتنا تنحصر في تلقين قواعد الدين، والتعريف به، لا لأن تقبل الهدايا والهبات والتبرعات وطلب منهم أن لا يهتقوا

(١) انظر: الحركة السنوسية، ص ٩٧.

البدو حتى بتكاليف الضيف، وكان يزود الدعاة بجميع ما يلزمهم^(١) وكان يحث إخوانه من العلماء والشيوخ والدعاة، أن يعلقوا بالله وحده حيث يقول: (...وورد من أحب شيئاً كان له عبداً، تعس عبد الدينار، وتعس عبد الدرهم، تعس عبد الحميلة، تعس عبد الحميص، تعس وانتكس، وإذا شيك فلا انتنحس، وفي الحكم ما أحببت شيئاً إلا وكنت له عبداً، وهو لا يحب أن تكون لغيره عبداً، وإياك أن تطلب على عملك جزاء آجلاً أو عاجلاً، فيكون درى يقينك في الله آفلاً، أو تشهد أن لك في ذلك العمل أثر، فتشرك بخالق القوى والقدر، فإن الإخلاص له مراتب، فرتبة إخلاص العوام عدم طلب الثناء والسمعة، ورتبة إخلاص الخواص عدم طلب الجزاء الآجل أو المقامات المرتفعة، ورتبة إخلاص خواص الخواص التبري من الحول والقوة،...) (٢).

لقد كان ابن السنوسي يحذر من الإنكسار في حب الدراهم والدينار. وكان يريد من إخوانه أن يتجردوا في أعمالهم ويجعلوها لله وحده.

سادساً: قوة الحججة، والقدرة على الإقناع والمناظرة:

عندما وجه على عشقر والي طرابلس اتهاماته لابن السنوسي، استطاع ابن السنوسي أن يبدد جميع الإتهامات، وطلب من الوالي العثماني أن يجمعه مع العلماء في طرابلس. وتآلف مجلس الوالي من كبار العلماء منهم، أحمد المقرحي. وكان من أبرز العلماء وأقربهم مكانة عند الوالي العثماني، والشيخ القزيري

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ٨٧.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ٨٩.

البنغازي، وأخذ أعضاء المجلس العلمي يناقشون ابن السنوسي، وجاء رده حاسماً، وشاملاً بل ومخرجاً لبعض العلماء، فأيقنوا أنهم أمام محيط من العلوم الراسخة، والحجج الدامغة، والبراهين الساطعة، ومن ذلك الحين انضم الشيخ أحمد المقرحي، والشيخ علي القزيري إلى الإخوان وتجردوا لخدمة الحركة السنوسية، وانضم أيضاً الوالي علي عشقر وأصبح من أتباع الطريقة السنوسية^(١).

وكان من أساليبه في الإقناع، ضرب الأمثلة العملية الحية، وكان ذات مرة في مجلسه بمكة يحف به بعض الزوار، فدخل شخص أجنبي له مظهره الملفت للنظر، وحيا الحاضرين ثم وجه سؤالاً علمياً معقداً إلى ابن السنوسي، كأنه يريد منه التعجيز، وكان ابن السنوسي مشغولاً بعمل مباشره، وطلب السائل سرعة الجواب بصورة لفتت نظر الحاضرين، ففهم ابن السنوسي السائل وطمأنه بسرعة الإجابة، واستدعى تلميذه عبدالله التواتي وكان يقوم بنصيبه في العمل، وكان يومها يقوم بـ (عجن الطين) أثناء القيام بعملية بناء في زاوية مكة، وكان يرتدي لباس العمال، ولما استدعاه ابن السنوسي جاء مسرعاً بملابس العمل وقد علق الطين الذي كان يقوم بعجنه في رجليه وهدامه، فقال له ابن السنوسي أجب سائلنا هذا عن سؤاله، كذا وكذا، واسترسل عبدالله في الإجابة الشاملة من ذاكرته، ولم يترك ثغرة في السؤال، وجاء بمختلف الأقوال في المسألة ثم ردها إلى حقيقتها، فتعجب الناس، وتحير السائل ثم اقتنع وقال: لا يصح أن يكون مثل

(١) انظر. السنوسي الكبير، ص ١٠٤.

هذا الرجل الفاضل عاملاً وبهذه الصورة، فمن حقه أن يتصدر المجالس، فأجابه ابن السنوسي بقوله إن جماعتنا كلهم على هذا الغرار، ومن لم يصل منهم إلى هذا المستوى، فهو في طريقه إليه وهذا العمل الذي تعييه عليهم لم يكن معيأ لهم أو لينقص من شأنهم وقيمتهم، إنهم يعملون كما يأمر الإسلام لرفعة شأن المسلمين، وإننا نعدهم مجد الإسلام، ولرفعة شأنه، فاعتذر السائل على مظهر منه^(١).

سابعاً: شعوره بالمسؤولية:

كان ابن السنوسي يستشعر مسؤوليته وواجبه المنوط به نحو عباد الله والأمانة التي تحملها هدايتهم وإرشادهم، فكان ذلك دافعا له للقيام بواجبه وأداء رسالته. وكانت هذه الصفة واضحة في شخصيته، وكان يستشعر بأنه مأمور بواجب الدعوة إلى الله، وفي خطواته التي سار عليها، وشعوره بهذه الصفة، جعلته لا يعرف المستحيل، وكان لا يأمر بأمر إلا وقد نفذه على نفسه وأحب الناس إليه، وأقربهم منه^(٢)، وكان يقول لإخوانه ليس هناك على همة العاملين ما يسمونه مستحila إذا ما أخلصوا في عملهم وصدقوا عزيمتهم، واتخذوا من القرآن الكريم دليلاً، وعرفوا معانيه وتدبروها كما يجب أن يتدبروها^(٣).

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ٩٨، ٩٩.

(٢) انظر: برقة العربية أمس واليوم، ص ١٨٠.

(٣) انظر: السنوسي الكبير، ص ١١٧.

ثامناً: حليته:

كان أزهر اللون مدور الوجه أفتى الأنف خفيف العارضين واللحية، أشقر الشعر معتدل القامة، رقيق الحاجبين أزجهما، واسع الثغر، فصيح اللسان، جهوري الصوت مع رقة فيه، واسع العينين وفي أحدهما انكسار لا يكاد يظهر، طويل العنق، عريض الصدر والمنكبين من رآه مرة هابه وإذا خالطه وكلمه ألفه واحبه^(١).

تاسعاً: هوايته:

كان يهوى اقتناء الخيل، ويحسن ركوبها، إلى درجة عالية من المهارة، وكان يستطيع التقاط بعض الشئ من الأرض من على ظهر الجواد في أثناء عدوه، كما كان يستطيع الوقوف على رجليه، وعلى رأسه على ظهر الجواد أثناء عدوه، ويستطيع إصابة ما يريده من المرمى، وكان يشجع أتباعه وإخوانه على تعلم الفروسية ويقول لهم: إن ذلك من صميم السنّة^(٢).

وفاته :

كان ابن السنوسي يشعر بالمرض منذ مدة، وكان يصارعه بالصر. وقوة العزيمة، فلم يركن للراحة، ويخضع لوطاة المرض، وشرع في إتمام ماعزم على إقامته، وحاول أن يتغلب على المتاعب والأمراض وكان يجهد الأمور لتولي ابنه محمد المهدي أمر زعامة الحركة السنوسية، ونجح في ذلك، وأقنع الإخوان، وزعماء القبائل بذلك، واشتد عليه المرض في شهر شعبان ١٢٧٥هـ حتى صار

(١) انظر: الفوائد الجلية (١/ ٨٩).

(٢) المصدر السابق نفسه (١/ ٨٩).

يغيب عن احساسه، وكان يقول : (أهل الله حملونا شينا كثيرا لو نزل على الجبال الراسيات لما اطاقته)^(١)، ثم ارتفع بعد ذلك المرض منتصف محرم عام ستة وسبعين ثم تزايد عليه الألم، والأسقام، وصار يغيب أحيانا، ويقيق أحيانا إلى أن دعاه مولاه يوم الأربعاء من صفر الخير بعد طلوع الشمس^(٢)، وهكذا انتقل إلى جوار ربه.

وقبل الدفن اجتمع الإخوان في المسجد يوم الخميس، وقام فيهم عمران بن بركة خطيبا فالتقى كلمة قال فيها: (... حمدا لمن قضى على جميع العباد بالموت وسدد سهمه للإصابة في جميع الوقت، فلا حيف عن سلوك سبيله ولا مناص، ولا محيد عن الوقوع في شركه، ولا خلاص، فلم ينج منه أمير ولا وزير، ولا غني ولا فقير، ولا شريف، ولا وضيع، ولا دني، ولا رفيع، حكم بذلك على سائر رسله وأنبيائه وأهل حضرته من أصفيناه، وأوليائه، وعلى الموت نفسه بعد ابقاء المقادير بالموت فلا محيط عنه ولا فوت وجعله منة يفدى بها من اسرار الأكدار وجنة يتقى بها من سهام الاغترار،)^(٣)، وبعد أن دفن ابن السنوسي رحمه الله، تولى أمر الحركة ابنه من بعده (محمد المهدي)، فقام بإرسال خبر وفاة ابن السنوسي إلى شيوخ الزوايا في مختلف الأقطار وكان فيها: (... إنه من عبدي به سبحانه محمد المهدي بن السيد محمد بن علي السنوسي الخطابي الحسن الإدريسي، إلى الأجلاء الأبرار الأصفياء الأخيار أئمتنا السيد محمد بن إبراهيم

(١) انظر: الحركة السنوسية، ص ١٢٤.

(٢) المصدر السابق نفسه، ص ١٢٤.

(٣) المصدر السابق نفسه، ص ١٢٤.

الغماري وأخينا اسماعيل بن رمضان، وأخينا وهبة، وكافة إخواننا أهل مكة سلمهم الله آمين السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته، ومرضاته وبعد، فقد وصلتنا كتبكم التي أرسلت باسم الوالد رحمه الله تعالى وسقى ثراه وأكرم نزله ومثواه. وكنا قبل هذا أرسلنا إليكم كتبنا وأخبرناكم فيها بما قدره الله وقضاه وأبرمه في أزله وأمضاه ونسأله تعالى أن يجعلنا من عباده الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون. واستطرد محمد المهدي في رسالته إلى أن قال: كونوا على ما كنتم عليه من الدلالة على الله تعالى بالخال وبالقال وصابروا، وربطوا وتواصوا بالصبر، واذكروا عباد الله فيه وجاهدوا في الله حق جهاده، وكونوا بدا واحدة على من سواكم، وفي الله إخوانا وعلى البر والتقوى أعوانا، ولا تعاونوا على الإثم والعدوان وسلموا منا على كافة الإخوان والمحبين من أهل مكة والمعابد والوادي والطائف وغيرهم^(١).

وقد رثاه الشعراء وهذه قصيدة عبدالرحيم الخيوب يكي فيها ابن السنوسي حيث يقول:

ما بال عينك لا بالنوم تكتحل
ودمعها لا يزال اليوم ينهمل
كأنها سمات بالشوك أوكحت
من الغضي بشواظ كان يشتعل
تخاها مزنة قد لاح بارقها

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ١٣٨.

فاخضل الأرض منها صيب هطل
والوجه أسفع والأعضاء ناحلة
والقلب في شرك الاحزان محتبل
والجنب اذ تدعه حال المضطجع
كان الوطأ له السعدان والاسل
تنن في لجج الأحلاك من نكد
منه ترى راحة أن يحضر الاجل
أمن تذكر أوزارا سفت لها
أو زار بالطيف من تهوى ولم يصل
ام ذا لفقد حبيب كنت تألفه
وازور دهرك ام قد خانك الأمل؟
يالهف نفسي على ماكان مسكنهم
قلبي وهم ان مضوا سفر به مهل
كانوا الغياث للمهوف ومتجعا
للمجدين إذا مامسهم محل
شدوا الرحال ولم يستأذنوا أحدا
وضل شوقا لم يكيهم الطلل
تبكيهم السنة الغراء من عصر

ما أن يمثلهم قد مسها ثكل
 يبيهم ماحوى (كشف الظنون) وما
 يروى (الجوامع) مع ماساره المثل
 مع ما روى (حجة الإسلام) من حكم
 وأعلن الشيخ من رمز له قفل
 من (للصباح) (و شمس العلم) بعدهموا
 أو (للشفاء) و (للقاموس) يحتفل
 من (للجلالين) و (الكشف) ينقذه
 (البحر) (والنهر) و (الأنوار) ينتحل
 من (للعلوم) على أقصى تنوعها
 من (للحلوم) إذا أضفت بها العلل
 من (للمكارم) و (الآثار) يؤثرها
 عن الجدود الآلى سارت بهم مثل
 والغور والنجد من أرض الحجاز وما
 ضاهى (قيساً) بها من فقدهم عطل^(١)

(١) انظر: السنوسي الكبير، ص ١٣٢.

إلى أن قال:

فالصبر أولى وعند الله محاسب

أن المصائب أن تعظم لها بدل

توارت الشمس عن عين الحسود بها

أو ذاك رفق بيد ناله الخجل

وذاك عام (شروع الخطب قلت إذن

مابال عينك لا بالنوم تكتحل^(١)

وهذه قصيدة ألقاها شاعر ليبيا أحمد رفيق المهدي عام ١٩٥٦م بمناسبة

مرور مائة عام على وفاة ابن السنوسي:

خلدوا، ذكرى أمام المصلحين

سيد المجتهدين العارفين

الامام، ابن السنوسي، الذي

فاق صنف العلماء العاملين

عبقري قد تسامى للعلا

بجلال العلم والدين المتين

وبإصلاح ترى آثاره

لم تزل تهد على مر السنين

نشر الدين بعزم صارم

(١) المصدر السابق نفسه، ص ١٣٣.

وجهاد كجهاد المرسلين
وهدى قوماً على غير هدى
بين جهل وضلال عانشين:
في صحارى يلفح القبط بها
كشواظ النار فيها الساكنين
وبلاد في غمار مطبق
بظلام البؤس، والغيم المشين
عمها دينا ودنيا فغدا
اهلها من علماء المسلمين !
وبنى فيها (زوايا) أصبحت
منهلاً عذباً لورد الظامنين
ومنارات تشع العلم من
قابس عن نور رب العالمين
بالتأليف التي من فيضها
(سلسيل) (المنهل) الصافي المعين
و(شفاء الصدر) من رين الهوى
و(بايقاظ لوسنان) مهين

وشروح لعلوم وضحت

ما عصى من مشكلات الأولين

بينت ماجاءنا عن جده

من علوم، وأحاديث، ودين

هذه آثاره من علمه

كلها تدعو الى الحق اليقين^(١)

هذا ما استطعت جمعه وتلخيصه عن ابن السنوسي رحمه الله تعالى، وما أردت بالكتابة عن حياته إلا احياء سير المصلحين، والدعاة العاملين، والعلماء الراسخين، لتعلم الأجيال الصاعدة ان لها تاريخاً عريقاً ضارباً في اعماق الزمن يزخر بأعجاز الاسلام، وأن ابن السنوسي ممن واصلوا نهج الصحابة والتابعين في الدعوة الى الله، وأن سيرته ليست عنا ببعيدة، لعل هذه الصفحات المشرقة تصل الى قلوب دعاة الاسلام في ليبيا، وفي الأمة، فيقتبسوا من سيرته ما ينفعهم على مواصلة السير لدعوة الله، والجهاد في سبيله. وما أردت بذلك إلا وجه الله تعالى هو حسبي عليه توكلت وإليه أنيب، انتهيت من هذه الترجمة في العشر الأواخر من شهر رمضان، فاستبشرت بذلك خيراً، وتذكرت رؤيا رأيتهما عندما كنت في المعتقل السياسي بطرابلس الغرب عام ١٩٨٣م، حيث رأيت ابن السنوسي في منامي وقدم لي كأساً مملوءة بالحليب فشربته، فإني أحمد الله على أن وفقني لكتابة هذا الكتاب. والفضل لله وحده من قبل ومن بعد وأختم

(١) الملك ادريس عامل ليبيا، تأليف دي كاندول، ص ١٥٩، ١٦٠. أشرف على ترجمه محمد عبده بن غليون.

هذا الكتاب بهذه الأبيات التي سلّيت بها نفسي، عندما حذرني بعض الأخوة من نشر ما يتعلق بأعجاد السنوسية، لأن ذلك يثير أعداءهم ضدي، وأنت لا حول لك ولا قوة، فأجبتهم ما أردت بكتابي إلا نصرة الإسلام، وقلت لهم بأن هذه الأعجاد ليست خاصة بالسنوسية بل هي لكل مسلم وتلوت قول الله تعالى ﴿فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ (سورة يوسف، آية ٦٤).
أما الأبيات فهي:

لا تطلبن من غير ربك حاجة
إن كنت بالرحمن ذا إيمان
ومن الذي يستبدل الضعفاء
والفقراء والبخلاء بالرحمن
أو يشتري الظلمات بالأنوار أو
يرضى يهود بأخسر الخسران
فوض إلى المعبود أمرك كله
وافزع إلى المولى بغير تواني
واقرع إذا نام الأتنام وغلّفوا
أبوابهم باب التوال الهاني
باب الذي بسط اليدين بليله
ونهاره لتدارك العصيان
ويدها ميسوطان للإحسان ما
قبضت يد خوف من النقصان

باب الذي إن لم تسله فضله
يغضب فكيف يرد بالحرمان

باب المجيب إذا دعاه مرتج
لاج إليه ماله من ثاني

باب الذي يغنيك عن زيد وعن
عمرو وعن ثان وعن أعوان

باب الذي لاخير إلا عنده
بيديه كل منى وكل أمان

باب الذي يرجي لكل ملمة
لعظائم الآلام والحدثان

الحي قيوم الخلاق كلها
الواسع الرُحْمى عظيم الشأن

سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت استغفرك وأتوب إليك.

الخلاصة

١. أصيبت الدولة العثمانية في القرنين الماضيين ببدء الأمم كالحسد والبغضاء، واستبداد الملوك، وخيانة الأمراء، وغشهم للأمة وإخلاق الشعب إلى الراحة، والدعة، وكان شر ما أصيبت به الدولة الجمود في العلم، وفي صناعة الحرب، وفي تنظيم الجيوش.

٢. كانت الأحزاب العلمانية، والجمعيات السرية، والعصيات القومية تتخبر في كيان الدولة. فظهرت الدعوة إلى القومية الطورانية، والعربية، والكردية... وبدأت الثورات تتفجر في البلدان، والحركات الانفصالية تتكاثر، والدول الأوروبية تدعمها وتسعد لتقسم تركة الرجل المريض.

٣. أصبحت الأمة تعاني من الآثار التي ترتبت عن ابتعادها عن شرع الله. وأصيبت الحاجة الاجتماعية، بتفشي الجهل، والمظالم بين الناس، وصراع الأمراء، والولاة على حطام الدنيا الزائل. وأصبحت الأمة في ليل حالك، وظلام دامس.

٤. حمد المسلمون في علوم دينهم فليس لديهم إلا ترديد بعض الكتب الفقهية، والنحوية، والصرفية، وعوها، وحمدوا على فقه المذاهب، وجل همهم التعمق في الحواشي، وحفظ المتن، دون القدرة على الاجتهاد.

٥. أصبح لكل مذهب من المذاهب الفقهية مفتيًا وإمامًا، وتعددت الجماعات في المسجد الواحد، كل ينتصر لمذهبه، وكل يصلي خلف إمام مذهبه، وبذلك

يقف المسلمون لصلاة الجماعة وراء أكثر من إمام حسب المذاهب المتواجدة في ذلك المسجد.

٦. انتشر التصوف المنحرف في أرجاء البلاد الإسلامية، شرقها، وغربها، عربها، وعجمها، وضاع مفهوم العبادة الصحيح، ومفهوم الولاء والبراء، وانحرفت الأمة عن كتاب ربها وسنة رسولها ﷺ.

٧. بدأت الدول الأوروبية تستقطع من العالم الإسلامي بلدانا كلما اتاحت لها الفرصة.

٨. اهتز العالم الإسلامي لاحتلال الصليبيين لأجزاء من الوطن الإسلامي اهتزازا عنيفا، كما تأثر باحتكاكه بالغرب، وإطلاعه على تقدمه، من هذا التحدي نبعت حركات الإصلاح.

٩. تabet حركات الإصلاح في العالم الإسلامي منذ النصف الثاني للقرن الثامن عشر. بتأثير عوامل عديدة منها؛ إحساس بعض العلماء الربانيين بسوء الأوضاع في العالم الإسلامي واحتلال أجزاء منه.

١٠. قامت حركة الشيخ محمد بن عبد الوهاب في نجد، وكان الدافع لها إحساس مؤسسها بالخطأ المسلمين، وتأخرهم.

١١. تعد حركة الشيخ محمد بن عبد الوهاب البداية الحقيقية لما حدث في العالم الإسلامي من نقطة جاءت بعد سبات طويل، وما تمخض عنها من صحوة مباركة. ورجعة إلى الدين.

١٢. ظهر الإمام محمد بن علي السنوسي بدعوته الإسلامية بعد وفاة محمد بن عبد الوهاب بعشرات السنين.

١٣ ولد الإمام محمد بن علي السنوسي عام ١٢٠٢هـ صبيحة يوم الاثنين الموافق الثاني عشر من ربيع الأول عند طلوع الفجر. ولذلك سماه والده محمداً
تيمنا باسم النبي ﷺ.

١٤. بعد وفاة والده تولت عمته فاطمة تربيته وتنشئته تنشئة صالحة.
وكانت من فضيلات أهل زمانها، ومتبحرة في العلوم، ومنقطعة للتدريس والوعظ.

١٥. بعد وفاة عمته عام ١٢٠٩هـ بسبب الطاعون تولى تربيته ابن عمه الشيخ محمد السنوسي الذي تولاه بعد وفاة عمته وأتم على ابن عمه حفظ القرآن الكريم برواياته السبع مع علم رسم الخط للمصحف، والضبط، وقرأ عليه الرسائل الآتية، مورد الظمان، المصباح، العقيلية، الندى، الجزري، الهداية المرضية في القراءة المحكية، حرز الأمانى للشاطبي..

١٦. بعد وفاة ابن عمه ١٢١٩هـ، جلس للأخذ من علماء مستغنام لمدة ستين كاملتين، ثم توجه إلى بلدة مازونه ومكث بها عاماً ثم رحل إلى مدينة تلمسان وأقام بها ما يقارب من السنة وتلمذ على كبار شيوخها.

١٧. كان تفكيره في حال الأمة مبكراً، واجتهد في البحث عن العلل والأسباب التي أدت إلى التدهور والضعف المخيف في كيان الأمة، وذكر أن من أسباب هذا الضياع، فقدان القيادة الراشدة، وغياب العلماء الربانيين، وانعدام الغيرة الدينية، والانشغال بالخلافات التي فرقتهم شيعا وجهاعات.... الخ.

١٨. رأى ابن السنوسي أن الإيمان هو القضية الأولى والأساسية، لهذه الأمة، فإذا تخلف المسلمون عن غيرهم في وسائل الحياة الحرة الكريمة، فمرد ذلك إلى

انحرافهم عن فهم الاسلام فهما سليما.

١٩. ولا سبيل الى إصلاح حالهم ومآلهم إلا بالايان على الوجه الذي بينه الله في كتابه، ورسوله ﷺ في سنته. وهو أن يكون طاقة دافعة الى العمل، وقوة محركة للبناء، وحافزا طبيعيا للتفوق.

٢٠. رأى أهمية العلم في نهوض الأفراد والجماعات والأمم، لأن العلم ظهير الإيمان، وأساس العمل الصالح، ودليل العبادة .

٢١. سافر الى فاس ليزداد في طلب العلم وبقي في المغرب الأقصى سبع سنين متتالية، وكانت تجربته في فاس ثرية.

٢٢. وبعد ذلك ترك المغرب الأقصى وتوجه نحو المشرق، فمر بتونس وليبيا ثم دخل القاهرة وكان ذلك عام ١٢٣٩هـ/١٨٢٤م.

٢٣. كانت زيارته لمصر قد رسخت في نفسه ضعف دولة الخلافة من جهة، وزاد ضعفها بظهور حكومة محمد علي باشا على مسرح الأحداث في مصر وقد وصل الى قناعة مهمة في الإصلاح والنهوض.

٢٤. لقد خبر ابن السنوسي اوضاع الدولة العثمانية في وطنه الأول الجزائر حيث تسلط الولاة الأتراك وحكمهم الاستبدادي، وعجز الدولة عن منعهم من الظلم ، وجاء الى القاهرة فرأى حكم محمد علي باشا وانفراده بشؤون مصر ، فزاد اقتناعا بعجز الدولة وضعفها .

٢٥. دخل ابن السنوسي الحجاز عام ١٢٤٠هـ/١٨٢٥م، ونزل مكة وكانت تلك الزيارة لمكة ذات أثر كبير في قيام الدعوة السنوسية وظهور شأنها.

٢٦. اهتم ابن السنوسي بالقضية الجزائرية، وعمل على اذكاء جذوة الجهاد

في نفوس أبناء الجزائر ضد فرنسا، وحرص على المشاركة فيه بنفسه وأعد لذلك العدة إلا أن الظروف، والعواقب التي كانت في طريقه منعه من ذلك، وعمل على امداد تلاميذه بالأسلحة والمال، وحرص اتباعه على القتال، واستمر اتباع السنوسية، والشعب الليبي في دعم حركة الجهاد حتى تم دحر الاحتلال الفرنسي.

٢٧. إن المفتاح الكبير لقبائل برقة، هو قناعتها بأن ابن السنوسي ولي من أولياء الله الصالحين، ولذلك سمعت لنصائحه، واطاعت أوامره، فأرشدتهم الى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ.

٢٨. كانت زاوية البيضاء في الجبل الأخضر أول الزوايا التي أسسها ابن السنوسي، وشرع يعلم الناس فيها، ويذكرهم بالله ويرشدهم الى طريق النجاة في الدنيا والآخرة، وبدأت القبائل تتوافد إليه تطلب زيارته لها تيركا به، وتطلب إقامة الزوايا لها اسوة بالزاوية البيضاء، فكان يتوجه بنفسه الى القبيلة أو المكان المطلوب الزاوية فيه، وأحيانا ينتدب بعض الاخوان لذلك وهكذا بدأت القبائل تسابق والزوايا تنتشر.

٢٩. توفرت في قبائل برقة ظروف ملائمة لظهور الحركات السنوسية بوصفها حركة اسلامية شاملة منها؛ انفصالها عن الاقطار المجاورة بالصحارى والفيافي التي تحيط بها، تتألف تلك القبائل من قبائل عربية بدوية تربطها أنماط حياة اجتماعية متجانسة، ويقوم ذلك النظام على عصبيات دموية متزكة، وتقاليد وأعراف متشابهة، كانت بعيدة عن سيطرة المدن. كانت القبضة العثمانية عليها ضعيفة... الخ.

٣٠. ظل ابن السنوسي خمس سنين ينشئ الزوايا وينظمهم. ويرسم مباحج الدعوة ومبادئها. ويثبث دعوته الإصلاحية عن طريق الزوايا.

٣١. عاد بعد هذه السوات الخمس الى الحجاز. المركز الأول لدعوته. ومنذ ذلك الوقت كانت للدعوة مركزان رئيسيان: شرقي في الحجاز وعربي في برقة. وعن هذين المركزين أخذت الدعوة السنوسية تنتشر بواسطة الزوايا هنا وهناك.

٣٢. طالت مدة غياب ابن السنوسي في الحجاز واشتد القلق في ليبيا لطول غيبته. وسافر ائى الحجاز اكثر من وفد ليبي ليلتمس منه ان يعود وكابوا يسافرون غالب في موسم الحج.

٣٣. رجع ابن السنوسي الى ليبيا واختار الجيوب كمقر لقادة الحركة السنوسية.

٣٤. استطاع ابن السنوسي أن يجتار من بين المسلمين مجموعة خيرة من العلماء والفقهاء. والدعاة ممن اتصفوا بالتميز الايماني. والصفوى الروحي. والرصيد العلمي. والزاد الثقافي. ورجاحة العقل. وقوة الحججة. ورجاحة الصدر. وسماحة النفس. واصبحوا من أعمدة الحركة السنوسية أثناء حياته وبعد وفاته.

٣٥. قام عدد كبير بنصرة وتأييد الحركة السنوسية من العلم، والفقهاء والقادة والشيوخ ومن أشهر هؤلاء الاخوان الذين ساندوا ووقفوا مع ابن السنوسي في حركته الواسعة: محمد عبدالله التواتي. احمد ابوالقاسم التواتي. علي بن عبد المولى، احمد بن فرج الله، محمد بن الشفيح. احمد المقرحي. وعمران بن بركة الفيتوري وغيرهم كثير.

٣٦. استطاع ابن السنوسي بتوفيق الله تعالى أن يجعل من الاخوان والقبائل في الصحراء الكبرى مجتمعاً متماسكاً. متوحداً في عقيدته وتصوراته ومنهجيه،

فانعكس ذلك في توادهم وتراحهم فيما بينهم، وأصبحوا كالجسد الواحد الذي يخفق فيه قلب واحد، وتسري فيه روح واحدة، ويتأثر كل عضو فيه بما يصيب بقية الأعضاء.

٣٧. إن الأصول التي تساهم في توحيد المجتمع هي؛ وحدة العقيدة، وتحكيم الكتاب والسنة، وصدق الانتماء الى الاسلام، طلب الحق والتحرر في ذلك، وتحقيق الاخوة بين أفراد المجتمع.

٣٨. يظهر البعد التنظيمي في شخصية ابن السنوسي في بناء الزوايا التي يترى فيها اتباعه والمنهج التربوي الذي ساروا عليه.

٣٩. كان نظام الزوايا معروفاً في العالم الاسلامي، والشمال الأفريقي واستطاع ابن السنوسي بعقليته التنظيمية أن يطور مفهوم الزوايا بحيث أصبحت تمثل النواة الأولى لمجتمع تحكمه سلطة وعليه واجبات اجتماعية واقتصادية وسياسية، ودعوية، وجهادية.

٤٠. انتهج ابن السنوسي منهجاً تربوياً استمدّه من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ومن خبرته بالطرق الصوفية التي درس جلها، وانتقد اخطائها، وعمل على طريقة خاصة يسمّيها "بـ...".

٤١. إن الصوفي الحقيقي في رايه من يتقيد بالكتاب والسنة وقد جعل للمريدين مراتب في السلوك يتدربون عليها أولهما؛ تصحيح العقيدة بميزان أهل السنة والجماعة، أن يتعلم المريد ما يحتاج إليه من المسائل الفقهية المتعلقة بظاهر البدن على مذهب من المذاهب الأربعة، أن يتوجه المريد الى تركية النفس. وتهذيب الأخلاق. وتصفية القلب وتنقية السر... الخ.

٤٢. يظهر البعد السياسي عند ابن السنوسي في تعامله الحكيم مع الدولة العثمانية، حيث رأى في الدولة العثمانية دولة الخلافة، ضرورة لازمة لوحدة الأمة، والدفاع عن كيائها، وأنه لا بد من معاضدتها والوقوف بجانبها، ويظهر أيضاً في حملة التوعية التي قام بها ضد الغزو القادم للأمة من قبل الأوروبيين وتنظيمه للزوايا، وتعبئة الأنصار؛ بغرس الثقة في دينهم وعقيدتهم، والثقة بقيادتهم، وتأخير الصدام مع الأوروبيين حتى يكتمل.

٤٣. كان أسلوب ابن السنوسي في الدعوة إلى الله مستمداً من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وقد نجح في إرشاد الطرق الصوفية المنحرفة، وتعامل مع الرقيق من الأفارقة بأسلوب رفيع، فاشترأهم واعتقهم، وعلمهم ثم أرسلهم دعاة إلى قبائلهم، واهتم بدعوة القبائل وزعمائها، واستطاع أن يجعل منهم دعاة إلى الله تعالى واعتمد في أسلوبه ضرب الأمثال، واستخدم القصة، واستعمل الشدة في محلها.

٤٤. إن فهم أفكار ابن السنوسي يمكننا الوصول إليها من خلال كتبه، ومن أهمها؛ كتاب المسائل العشر، السلسيل المعين، إيقاظ الوسنان في العمل بالحديث والقرآن، رسالة مقدمة موطأ الامام مالك وغيرها...

٤٥. كانت كتب ابن السنوسي في أكثرها تتناول المباحث الفقهية، والصوفية وفيها كتاباً، أو كتابين يتناولان مواضيع تاريخية...

٤٦. إن ابن السنوسي في دراسته الطويلة لم يهمل الجانب التاريخي لقناعته الراسخة، بأهمية هذا العلم في تحقيق الفوائد التربوية، وإدراك السنن الربانية،

ومعرفة معالم تاريخ الانسانية، ومعرفة تاريخ الأنبياء، ومعرفة سيرة النبي ﷺ ومعرفة تاريخ الخلفاء الراشدين، وسير العلماء والمجاهدين والدعاة... وكانت ثقافته التاريخية تمتاز بغزارة المعلومات، ويعتز بتاريخ اجداده، ويؤمن بضرورة حصر الامامة في قریش، وكان اسلوبه في كتابة التاريخ على غط مؤرخي المسلمين، ويقتصر على سرد الحوادث.

٤٧. كان ابن السنوسي فقيهاً متصوفاً، اهتم بالعلوم الفقهية، وغاص في معرفة حقائق النفوس البشرية، واستنبط منهجاً تربوياً لعلاج الأمراض النفسية، والرقى بها نحو الكمالات الانسانية.

٤٨. انصف ابن السنوسي بصفات الدعاة الربانيين؛ من الصدق، والإخلاص، والدعوة على بصيرة، والصبر، والرحمة، والعفو، والعزيمة، والتواضع، والارادة القوية التي تشمل قوة العزيمة، والهمة العالية، والنظام والدقة، والزهد، والورع، والاستقامة... الخ.

٤٩. إن هذا المجهود المتواضع قابل للنقد والتوجيه وماهي إلا محاولة جادة لإزاحة الركام عن صفحات مشرقة من تاريخ بلادنا الحبيبة التي كانت ونرجو من الله أن تكون مركزاً لدعوة الاسلام في مشارق الأرض ومغاربها وماذلك على الله بعزیز ويقولون متى هو قل عسى أن يكون قريباً. هذه هي الخلاصة التي وصلت إليها وقد ملت الى الاختصار الشديد خوفاً من الإطالة والإطناب.

وأسأل الله العلي العظيم رب العرش الكريم أن يتقبل هذا الجهد المتواضع قبولاً حسناً وأن يبارك فيه وأن يجعله من أعمال الصالحة التي أتقرب بها إليه.

وأختم الجزء الأول من الكتاب السابع بقول الله تعالى: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا
الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾.
ويقول الشاعر:

أنا الفقير الى رب البريات

أنا المسكين في مجموع حالاتي

أنا المظلوم لنفسي وهي ظالمتي

والخير إن يأتينا من عنده يأتي

لا أستطيع لنفسي جلب منفعة

ولا عن النفس لي دفع المضرات

والفقر لي وصف ذات لازم أبدا .

كما الغني أبدا وصف له ذاتي

وهذه الحال حال الخلق أجمعهم

وكلهم عنده عبد له آتي

(سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك)،

(وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين).

أهم مراجع ومصادر البحث

(أ)

١. إمام التوحيد ، الشيخ محمد بن عبد الوهاب، الدعوة والدولة، تأليف ، أحمد القطان، محمد الزين، مكتبة السندس، الكويت، الطبعة الثانية، ١٩٨٨م.
٢. انتشار الاسلام في القارة الأفريقية، د. حسن ابراهيم حسن . مكتبة النهضة المصرية، الطبعة الثالثة، ١٩٨٤م.
٣. ايقاظ الوسنان في العمل بالحديث والقرآن، للإمام محمد بن علي السنوسي، طبع مع المجموعة المختارة للإمام السنوسي، على نفقة محمد عبده بن غلبون وشقيقه هشام وعلي في منشستر، بريطانيا عام ١٩٩٠م.

(ب)

٤. برقة العربية أمس واليوم، محمد الطيب بن أحمد ادريس الأشهب، مطبعة الهواري، شارع محمد علي بمصر.
٥. البحر الرائق في الزهد والرقائق، أحمد فريد، دار البخاري، القصيم بالسعودية، الطبعة الأولى ١٤١١هـ-١٩٩١م.
٦. البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، لمحمد بن علي الشوكاني، دار المعرفة بيروت.

(ت)

٧. تاريخ ليبيا المعاصر، محمود عامر، منشورات جامعة دمشق طبعة عام ١٤١١هـ، ١٩٩١م.
٨. تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، أبو الفداء اسماعيل، تحقيق عبدالعزيز غنيم، وحمد أحمد عاشور، ومحمد ابراهيم البناء، مطبعة الشعب القاهرة بمصر.
٩. تفسير السعدي، المسمى تيسر الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، للشيخ عبدالرحمن بن ناصر السعدي، المؤسسة السعدية بالرياض ١٩٧٧م.
١٠. تفسير الإمام البهوي، المسمى معالم التنزيل، للإمام أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البهوي الشافعي، دار المعرفة، بيروت، لبنان، الطبعة الثالثة، ١٤١٣هـ، ١٩٩٢م.
١١. التمكين للأمة الإسلامية في ضوء القرآن الكريم، محمد السيد محمد يوسف، دار السلام بمصر، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ، ١٩٩٧م.
١٢. توضيح الأحكام من بلوغ المرام، عبدالله بن عبدالرحمن البسام، دار القبلة للثقافة الإسلامية، جدة، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ، ١٩٩٢م.

(ج)

١٣. جند الله تخطيطاً، سعيد حوى، دار السلام بمصر.

١٤. الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع للخطيب البغدادي، مكتبة المعارف، الرياض ١٤٠٣هـ/١٩٨٣م.
١٥. الجامع لأحكام القرآن، لأبي عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.
١٦. المجتمع الليبي، د. عبدالجليل الطاهر، المكتبة العصرية صيدا، بيروت، طبعة عام ١٩٦٩م.
١٧. المجتمع والدولة والاستعمار في ليبيا، د. علي عبداللطيف حميده، مركز دراسات الوحدة العربية، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٥م.
١٨. الجغرافيا السياسية لأفريقيا، د. فيليب رفل، القاهرة عام ١٩٦٥م.

(ح)

١٩. حاضرم العالم الإسلامى، تأليف لوثرروب ستودارد الأمريكى، ترجمة: عجاج نويهض، تعليق: شكيب أرسلان، دار الفكر.
٢٠. حاضرم العالم الإسلامى، وقضاياها المعاصرة، محمد جميل المصرى، منشورات جامعة المدينة المنورة.
٢١. الحكمة فى الدعوة إلى الله، سعيد بن على القحطاني، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ، ١٩٩٢م.
٢٢. الحكمة والموعظة الحسنة، د. أحمد سليمان المورعى، دار الأندلس الخضراء، جدة، الطبعة الأولى، ١٤١٨هـ، ١٩٩٧م.

٢٣. الحركة السنوسية، نشأتها ونموها في القرن التاسع عشر، أحمد الدجاني، الطبعة الأولى، ١٩٦٧م، دار لبنان.
٢٤. حلية الأولياء وطبقات الأصفياء: لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني، دار الكتاب العربي، بيروت.

(د)

٢٥. دراسات وصور من تاريخ الحياة الأدبية في المغرب العربي. د. محمد طه الحاجري، دار النهضة العربية، بيروت، طبعة أولى. عام ١٩٨٣هـ، ١٤٠٣م.
٢٦. دائرة المعارف، بطرس البستاني، مطبعة الهلال بمصر، طبعة عام ١٨٩٨.
٢٧. دراسات في التاريخ اللوبي، مصطفى بعيو، القاهرة، ١٩٤٥م.
٢٨. الدرر السنية في أخبار السلالة الإدريسية، للإمام محمد بن علي السنوسي، ضمن المجموعة المختارة للإمام السنوسي، صبعة في منشور بريطانيا عام ١٩٩٠م على نفقة محمد عبده بن غلبون. وشقيقه هشام وعلي.
٢٩. دولة الموحدين. من سلسلة صفحات من التاريخ الإسلامي في الشمال الإفريقي، لعللي محمد محمد الصلابي، دار البيارق، عمان، بيروت، طبعة أولى ١٩٩٨م.
٣٠. الدولة العثمانية، عوامل النهوض. وأسباب السقوط. لعللي محمد محمد الصلابي. تحت الطبع ضمن منشورات دار البيارق.

٣١. ديوان الإمام الشافعي، تحقيق، محمد عبد المنعم خفاجي، الطبعة الثالثة ١٤٠٦هـ، مكتبة المعارف.

(ر)

٣٢. رحلة الحشائشي إلى ليبيا، جلاء الكرب عن طرابلس الغرب، محمد عثمان الحشائشي التونسي، تحقيق علي مصطفى المصراطي، دار لبنان، الطبعة الأولى ١٩٦٥م.

(س)

٣٣. سد باب الإجهاد وماترب عليه، عبد الكريم الخطيب، دار الأصالة، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ، ١٩٨٤م.

٣٤. سلسلة الأحاديث الصحيحة، محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، الطبعة الرابعة ١٤٠٥هـ، ١٩٨٥م، بيروت، دمشق.

٣٥. سنن أبي داود، سليمان بن الأشعث، تحقيق عزت عبيد الدعاس، حمص، الناشر: محمد السيد.

٣٦. سياحتي في صحراء أفريقيا الكبرى، لصادق المؤيد، مطبعة سي. استانبول، عام ١٣٩٤هـ.

٣٧. السنوسية دين ودولة، د. محمد فؤاد شكري، دار الفكر، طبعة ١٩٤٨هـ.

٣٨. السلسيل المعين في الطرائق الأربعين، للإمام محمد بن علي السنوسي. ضمن المجموعة المختارة للإمام السنوسي، طبعة منشستر عام ١٩٩٠م.
٣٩. السيد محمد رشيد رضا، محمد أحمد درنيقة، مؤسسة الرسالة، دار الإيمان، طرابلس، لبنان، طبعة أولى ١٤٠٦هـ، ١٩٨٦م.
٤٠. الإسلام في القرن العشرين، حاضره ومستقبله، عباس محمود العقاد، دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان، الطبعة الثانية ١٩٦٩م.
٤١. السنوسي الكبير، محمد الطيب بن إدريس الأشهب، مطبعة محمد عاطف، ميدان الخازندار بمصر.

(ش)

٤٢. شرح الحماسة للمزروقي، ط٢، لجنة التأليف والترجمة والنشر القاهرة ١٣٨٧هـ/١٩٦٧م.
٤٣. شرح النووي على مسلم، للنووي ط١، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة.
٤٤. شرح مقدمة أبي زيد القيرواني، الأمين الحاج محمد أحمد، مكتبة دار المطبوعات الحديثة، الطبعة الأولى، ١٤١٢هـ، ١٩٩١م.

(ص)

٤٥. صحيح البخاري، للإمام محمد بن إسماعيل البخاري. دار الطباعة العمرة

باستانبول ١٣١٥هـ، المكتب الإسلامي، استانبول، تركيا.
٤٦. صحيح مسلم، للإمام أبي الحسن مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري،
دار الحديث، القاهرة الطبعة الأولى ١٤١٢هـ/١٩٩١م.

(ع)

٤٧. عجائب الآثار في التراجم والاخبار، لعبد الرحمن الجبرتي، دار فاس.

(ف)

٤٨. فقه التمكن في القرآن الكريم، لعلي بن محمد الصلابي، رسالة دكتوراه لم
تطبع.
٤٩. في تاريخ العرب الحديث وجهاد الأندلسيين، د. رأفت الشيش، دار
الثقافة، طبعة ١٤١٢هـ/١٩٩٢م.
٥٠. الفوائد الجلية في تاريخ العائلة السنوسية، عبد القادر بن علي. مطبعة دار
الجزائر العربية، دمشق، عام ١٣٨٦هـ/١٩٦٦م.

(ق)

٥١. قواعد التحديث من فنون مصطلح الحديث، محمد جمال الدين القاسمي. دار

الكتب العلمية، بيروت - لبنان ، الطبعة الاولى ١٣٩٩هـ/١٩٧٩م.

(ك)

٥٢. كتب في الساحة الاسلامية ، عائض القرني، دار العميبي ط، ١٤١٢هـ.

(م)

٥٣. موسوعة التاريخ الاسلامي، محمود شاكر.

٥٤. موسوعة التاريخ الاسلامي، د. احمد شلي، مكتبة النهضة المصرية القاهرة،
الطبعة العاشرة ١٩٩٥م.

٥٥. مفاتيح الغيب، للأمام فخر الدين الرازي، دار الفكر لبنان.

٥٦. مقدمة الإمام مالك، للإمام محمد بن علي السنوسي، ضمن المجموعة
المختارة للإمام السنوسي، طبعة في منسّ عام ١٩٩٠م على نفقة بن
غليون.

٥٧. المنهل الروي الرّائق في اسانيد العلوم وأصول الطرائق للإمام محمد بن علي
السنوسي، ضمن المجموعة المختارة للإمام السنوسي، طبعة في منسّ عام
١٩٩٠م على نفقة آل بن غليون.

٥٨. مجموع فتاوى ابن تيمية ، جمع وترتيب عبدالرحمن القاسم . بيروت .
ط ١٣٩٠هـ/١٩٧١م.

٥٩. المستخلص في تركية الأنفس، سعيد حوى، دار السلام، الطبعة الرابعة، ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م.

٦٠. الإمام البخاري، تقي الدين الندوي المظاهري، الطبعة الثالثة ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م، دار القلم ، بيروت ، دمشق .

٦١. مظاهر الاغترافات العقدية عند الصوفية ، إدريس محمود إدريس، مكتبة الرشد - الرياض، شركة الرياض للنشر والتوزيع، الطبعة الاولى ١٤١٩هـ/١٩٩٨م.

٦٢. الموطأ : الامام مالك بن أنس ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية، عيسى الحلبي وشركاه، القاهرة.

٦٣. المسائل العشر، للإمام محمد بن علي السنوسي، ضمن المجموعة المختارة للإمام السنوسي، طبعت بمنستر ببريطانيا، عام ١٩٩٠م على نفقة آل بن غلبون.

٦٤. الملك أدريس عاهل ليبيا، تأليف دي كاندول، ترجمة ليبي، الناشر محمد عيده بن غلبون.

٦٥. المهدي السنوسي، محمد الطيب الأشهب، مطبعة بلينوماجي، طرابلس.

٦٦. ليبيا من الاستعمار الايطالي الى الاستقلال، د. نقولا زيادة، منشورات قسم الدراسات التاريخية والجغرافية، معهد الدراسات العربية العالمية ، جامعة الدول العربية، طبعة ١٩٥٨م.

(ن)

٦٧. الانحرافات العقيدية والعلمية في القرنين الثالث عشر والرابع عشر الهجريين و آثارهما في حياة الأمة، تأليف علي بن نجيب الزهراني ، دار طبية مكة ، دار آل عمار الشارقة، الطبعة الثانية ١٤١٨هـ/١٩٩٨م.
٦٨. النجوم الزاهرة ، لجمال الدين أبي الحاسن يوسف بن تغري، الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر. ١٣٩١هـ/١٩٧١م.

(و)

٦٩. واقعنا المعاصر . محمد قطب، الطبعة الثانية، ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م ، مؤسسة المدينة المنورة.
٧٠. وجوب التعاون بين المسلمين ، عبدالرحمن السعدي، المعارف ، الرياض، طبعة ١٤٠٢هـ.

فهرس

| ص | الموضوع |
|----|---|
| ٣ | المقدمة..... |
| ١١ | المدخل..... |
| ٢٣ | الفصل الأول: الإمام محمد بن علي السنوسي..... |
| ٢٣ | المبحث الأول: اسمه ونسبه وشيوخه ورحلاته في طلب العلم..... |
| ٢٣ | أولا: اسمه ونسبه..... |
| ٢٥ | ثانيا: نبوغ مبكر..... |
| ٢٨ | ثالثا: الرحلة الى فاس..... |
| ٣٤ | رابعا: الأسباب التي جعلت ابن السنوسي يغادر فاس..... |
| ٣٧ | خامسا: رحلته الى المشرق..... |
| ٤٠ | سادسا: دخوله القاهرة..... |
| ٤٧ | سابعا: دخوله الحجاز..... |
| ٥٣ | ثامنا: رحلته من الحجاز الى المغرب..... |
| ٥٨ | تاسعا: ابن السنوسي في طرابلس..... |
| ٦٠ | عاشرا: ابن السنوسي في برقة..... |
| ٦٩ | المبحث الثاني: اسباب اختيار ابن السنوسي برقة مركز لدعوته..... |
| ٦٩ | تمهيد:..... |
| ٧٩ | المبحث الثالث: إقامة ابن السنوسي في الحجاز وعودته الى برقة..... |
| ٨٤ | أولا: عودة ابن السنوسي الى برقة..... |
| ٨٧ | ثانيا: اسباب اختيار الجغبوب..... |

| | |
|-----|---|
| ٩٠ | ثالثاً: الاخوان السنوسيون الذين حملوا مع ابن السنوسي الدعوة. |
| ١٠٤ | رابعاً: الأخذ بأصول الوحدة والاتحاد والاجتماع عند ابن السنوسي. |
| ١٠٦ | أ- وحدة العقيدة..... |
| ١١٥ | ب- تحكيم الكتاب والسنة..... |
| ١١٨ | ج- صدق الانتماء الى الاسلام..... |
| ١١٩ | د- طلب الحق والتحرر في ذلك..... |
| ١١٩ | هـ- تحقيق الأخوة بين أفراد المجتمع..... |
| ١٢١ | الفصل الثاني: البعد التنظيمي، والمنهج التربوي، والبعد السياسي عند ابن السنوسي.. |
| ١٢١ | المبحث الأول: البعد التنظيمي عند ابن السنوسي..... |
| ١٢٥ | أولاً: الأسلوب الذي تبنى به الزاوية..... |
| ١٢٦ | ثانياً: مواقع الزوايا..... |
| ١٢٩ | ثالثاً: وظائف الزاوية..... |
| ١٣١ | رابعاً: السلطة في الزاوية..... |
| ١٣٢ | خامساً: طريقة فض المنازعات في الزاوية..... |
| ١٣٣ | سادساً: أراضي الزاوية..... |
| ١٣٥ | سابعاً: موارد الزاوية..... |
| ١٣٥ | ثامناً: التعليمات الخاصة بنظام الزاوية..... |
| ١٣٨ | تاسعاً: أسماء بعض الزوايا التي أنشأها ابن السنوسي..... |
| ١٤٧ | المبحث الثاني: المنهج التربوي..... |
| ١٤٧ | الخطوة الاولى: يتعين على المرشد أن يصحح عقيدته..... |
| ١٥٠ | الخطوة الثانية: أن لا يقدم المرشد على شيء حتى يعلم حكم الله..... |
| ١٥٧ | الخطوة الثالثة: تزكية النفس وتهذيب الأخلاق وتصفية القلب..... |
| ١٦٣ | الخطوة الرابعة: اسباب تزكية النفس..... |

| ص | الموضوع |
|-----|---|
| ١٦٩ | خامسا: ابن السنوسي ونقده لأخطاء الصوفية..... |
| ١٧٠ | أ- في مفهوم العبادة..... |
| ١٧٢ | ب- في مفهوم التوكل..... |
| ١٧٢ | ج- في مفهوم الجهاد..... |
| ١٧٥ | المبحث الثالث: البعد السياسي عند ابن السنوسي..... |
| ١٨٧ | الفصل الثاني: أسلوبه الدعوي، وثروته الفكرية، وصفاته الربانية..... |
| ١٨٧ | المبحث الأول: الأسلوب الدعوي عند ابن السنوسي..... |
| ١٨٨ | أولا: التعامل مع الطرق الصوفية..... |
| ١٨٩ | ثانيا: عتق ابن السنوسي للعبيد من الأفارقة..... |
| ١٨٩ | ثالثا: التعامل مع القبائل وتوظيفها للدعوة..... |
| ١٩١ | رابعا: ضرب الأمثال عند ابن السنوسي..... |
| ١٩٣ | خامسا: استخدام القصة عند ابن السنوسي..... |
| ١٩٤ | سادسا: استعماله للشدة في موقف الشدة..... |
| ١٩٦ | سابعا: من رسائل ابن السنوسي الدعوية..... |
| ١٩٩ | المبحث الثاني: الجانب الفكري عند ابن السنوسي من خلال كتبه..... |
| ٢٠٣ | أولا: المنهل الروي الرائق في أسانيد العلوم وأصول الطرائق... |
| ٢١٠ | ثانيا: الدرر السنية في أخبار السلالة الإدريسية..... |
| ٢١٥ | ثالثا: إيقاظ الوسنان في العمل بالحديث والقرآن..... |
| ٢٣١ | المبحث الثالث: من أهم صفات ابن السنوسي..... |
| ٢٣١ | أولا: الحلم..... |
| ٢٣٢ | ثانيا: العفو والصفح عند المقدرة..... |
| ٢٣٢ | ثالثا: زهده..... |
| ٢٣٤ | رابعا: تواضعه..... |

| ص | الموضوع |
|-----|---|
| ٢٣٥ | خامساً: العفة والترفع عما في أيدي الناس..... |
| ٢٣٦ | سادساً: قوة الحجّة، والقدرة على الاقتناع والمناظرة..... |
| ٢٣٨ | سابعاً: شعوره بالمسؤولية..... |
| ٢٣٨ | ثامناً: حليته..... |
| ٢٣٩ | تاسعاً: هوايته..... |
| ٢٣٩ | وأخيراً: وفاته..... |
| ٢٤٩ | نتائج البحث..... |
| ٢٥٩ | فهرس المصادر والمراجع..... |
| ٢٦٩ | فهرس الكتاب..... |

توزيع الزوايا السنوية
في بلاد تيبه
منه محمد خازنه الامستار لشارد

شودان

السودان الفيلبي

مستمع

مصر

البحر

البحر

المؤلف في سطور

علي محمد محمد الصلابي

- ولد في مدينة بنغازي بليبيا عام ١٣٨٣هـ/١٩٦٣م.
- تحصل على درجة الإجازة العالية (الليسانس) من كلية الدعوة وأصول الدين من جامعة المدينة المنورة بتقدير ممتاز وكان الأول على دفعته عام ١٤١٣/١٤١٤هـ الموافق ١٩٩٢/١٩٩٣م.
- نال درجة الماجستير من جامعة أم درمان الاسلامية كلية أصول الدين قسم التفسير وعلوم القرآن عام ١٤١٧هـ/١٩٩٦م.
- نال درجة الدكتوراه في الدراسات الاسلامية.
- صدرت له عدة كتب:
- ١. من عقيدة المسلمين في صفات رب العالمين (دار البيارق).
- ٢. الوسطية في القرآن الكريم (دار البيارق - دار النفائس).
- سلسلة (صفحات من التاريخ الاسلامي في الشمال الأفريقي)
- ٣. صفحات من تاريخ ليبيا الاسلامي والشمال الأفريقي (دار البيارق)
- ٤. عصر الدولتين الأموية والعباسية وظهر فكر الخوارج (دار البيارق)
- ٥. الدولة العبيدية (الفاطمية) الرافضية (دار البيارق).
- ٦. فقه التمكنين عند دولة المرابطين (دار البيارق).
- ٧. دولة الموحدين (دار البيارق).
- ٨. الدولة العثمانية عوامل النهوض واسباب السقوط (دار البيارق).
- ٩. الحركة السنوسية في ليبيا (دار البيارق).

الحركة السنوية

الجزء الأول

إن هذا الكتاب يتحدث عن حياة الإمام محمد بن علي السنوسي الذي بارك الله في علمه وعمله وأحيا الله به شعباً حمل لواء الدعوة والجهاد في الصحراء الكبرى، ووسط إفريقيا ولم يتردد شعبنا في بذل ماله ورجاله من أجل نصرة دين الله تعالى.

ويسلط الضوء على جوانب متعددة في منهج الحركة السنوسية، ليبن للقارئ الكريم أن شعب ليبيا عندما أكرمهم الله تعالى بعالم رباني استطاع أن يفجر طاقته الكامنة تحول إلى مجتمع إسلامي قوي حمل مشاعل النور في قلب إفريقيا المظلمة وبذل الغالي والفيس في سبيل الإسلام وقارع الاستعمار الفرنسي والإيطالي والبريطاني في ملحمة من أروع ملاحم التاريخ المعاصر في الصراع بين الإيمان والكفر، والحق والباطل، والهدى والضلال.

ويوضح للقارئ الكريم أن ابن السنوسي يعتبر رائداً من رواد مدرسة الإصلاح الإسلامي في الشمال الإفريقي ووسطها. وغريها عمل على نشر الإسلام الصحيح، ومحاربة البدع، والخرافات، والشعوذة بأنواعها وأشكالها، التي لحقت به في عصورها المتأخرة في مشرقه ومغربيه على حد سواء.

إن هذا الجهد المتواضع يحيط اللام عن شخصية علمية دعوية ربانية كان لها أثر ولا زال في ليبيا خصوصاً وأفريقيا عموماً ويجب القارئ على كثير من الأسئلة التي يحتاجها المهتمون بدراسة الدعوات الإصلاحية، والتي يبحث عن إجاباتها دعاة الإسلام في ليبيا والشمال الإفريقي خصوصاً.

ما هي رحلات ابن السنوسي العلمية؟ وما هي العلوم التي درسها؟ ومن هم تلاميذه؟ وما سر نجاحه؟ وما هي صفاته؟ وكيف تعرف على أحوال المسلمين وأخلاقهم؟ وكيف استطاع أن يتصل بالكثيرين من مختلف أنحاء العالم الإسلامي؟ وما هي خطة عمله التي سار عليها؟ وهل استفاد من حركة الشيخ محمد بن عبد الوهاب، وتجربة محمد علي باشا حاكم مصر؟ وما هو أسلوبه في التعامل مع الدولة العثمانية؟ وكيف تعامل مع الطرق الصوفية والقبائل البدوية، والقبائل الوثنية؟ وما هي حقيقة الزوايا السنوسية؟ وهل استطاع ابن السنوسي أن يجعل من قبائل ليبيا قوة إسلامية يحسب لها حسابها الاقليمي والدولي؟ وهل كانت مفاهيم الحركة السنوسية سنية؟ وما هي علاقة ابن السنوسي بحركة الجهاد ضد إيطاليا وفرنسا؟ وهل كان من الممكن أن يخرج أبطال الدعوة والجهاد من أمثال أحمد الشريف، وعمر المختار وغيرهم. لولا الله ثم جهود ذلك المصلح العظيم؟

هذه الأسئلة المتنوعة يحاول هذا الكتاب الإجابة عليها والله من وراء القصد والهادي إلى سواء السبيل.

الفقير عفو ربه ومغفرته ورحمته

المؤلف